



من مطبوعات الجامعة الإسلامية
بالمدينة المنورة

كتاب الترحيب

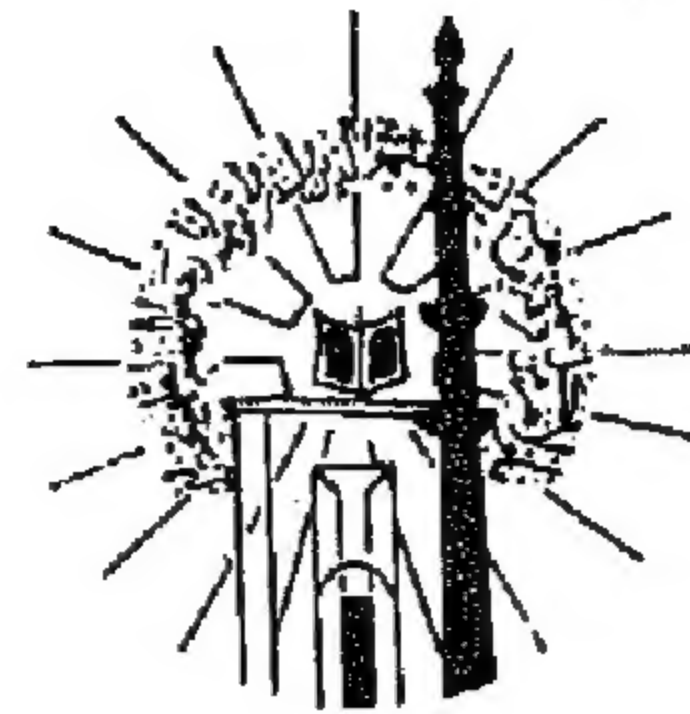
تأليف الزعيم المصلح المجدد شيخ الإسلام
محمد بن عبد الوهاب رحمه الله
المتوفى ١٢٠٦هـ

وكتاب القول السديد

في مقاصد التوحيد للعلامة الفاضل الشيخ
عبد الرحمن بن ناصر بن سعد رحمه الله
المتوفى ١٣٧٦هـ

توزيع وإهداء

الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة



مِنْ مَطْبُوعَاتِ الْجَامِعَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ
بِالْمَدِينَةِ الْمُنَوَّرَةِ

كِتَابُ التَّوْحِيدِ

تَأَلَّفَ الزَّعِيمُ الْمُصْلِحُ الْمَجْدِدُ شَيْخُ الْإِسْلَامِ
مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ رَحِمَهُ اللَّهُ
الْمُتَوَفَّى ١٢٠٦ هـ

وَكِتَابُ الْقَوْلِ السَّدِيدِ

فِي مَقَاصِدِ التَّوْحِيدِ لِلْعَلَّامَةِ الْفَاضِلِ الشَّيْخِ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ نَاصِرٍ بْنِ سَعْدِي رَحِمَهُ اللَّهُ
الْمُتَوَفَّى ١٣٧٦ هـ

تَوْزِيعٌ وَإِهْدَاءٌ
الْجَامِعَةُ الْإِسْلَامِيَّةُ
بِالْمَدِينَةِ الْمُنَوَّرَةِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مُقَدِّمَةُ الطَّبَعَةِ الْأُولَى

الحمد لله رب العالمين وصلاته وسلامه على خير خلقه وعلى من
اهتدى بهديه وجاهد في الله حق جهاده .

وبعد فإليك أيها القاريء هذين الكتابين لعالمين من كبار علماء
الدعوة الإسلامية ، فأما كتاب (التوحيد) فقد طُبِعَ طبعات كثيرة
لا أتمكن من عدّها .

وأما (القول السديد) فقد طُبِعَ بمفرده طبعتين . وحيث أنه
تعليق على الأول ولا غناء به عنه، رأيت في هذه الطبعة الجمع بينهما
مشاركة في خدمة الدين . والعقيدة الإسلامية ، ولما لمؤلفيهما عليّ
من الحق والبرّ وأتبعته كل باب من الأصل ما يتعلق به من التعليق .
والمؤلفان وإن كانا غير معاصرين فقد اتفقت أفكارهما واتحدت
أهدافهما ودأبا في النشر والكتابة والدعوة إلى الله طيلة حياتهما .
وعزّفت نفسي عن الدنيا وزخرفها ، رغبة في الآخرة والثبوت
من الله وما عند الله خير وأبقى .

والله المسؤول أن يجزيهما عن دينهما وأمتيهما خير الجزاء ، وإن
يوفقنا والمسلمين للاهتمام والسير على نهج الصالحين . أنه خير
مسؤول . وهو نعم المولى ونعم النصير .

في ٢٨/٤/١٣٨٢ هـ

الناسخ

على الحمد الصالح

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة الطبعة الثانية والثالثة

الحمد لله الواحد الاحد . المنزه عن كل ما يشعر بالنقصان ،
والصلاة والسلام على نبيه وحبيبه الذي نسخت شريعته جميع
الأديان ، صلى الله وسلم عليه وعلى آله واصحابه ومن تبعهم
باحسان مدى الازمان .

وبعد فهذه اعادة لطبع كتابي (التوحيد) : (والقول السديد)
حيث قد نفذت الطبعة الأولى والثانية . ولحسن نية مؤلفيهما وجزالة
ما اشتملا عليه من البحوث فقد قويت الطلبات عليهما مجتمعين ،
ورغم انهما قد طبعوا قبل جمعهما عدة طبعات باعداد ضخمة ، فلا
تزال الرغبات تلح في طلبهما من كافة البلدان الاسلامية .
ونرجو الله أن يوفق من شاء من خلقه لترجمتهما باللغات الحية
فالحاجة بل الضرورة داعية الى ذلك .

والله نسأل أن ينصر الحق ودعائه ويخذل الباطل وحماته .
وأن يهدينا صراطه المستقيم . ويجنبنا سبل الغواية ويعيذنا من
الشيطان الرجيم ، وأن يصلح منا ما فسد ، انه نعم المولى ونعم
النصير . وهو حسبنا ونعم الوكيل .

الثانية في ١٣٨٤/٨/١٠ والثالثة في ١٣٩٠/٥/١

الناشر

على الحمد الصالحى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله . نحمده ونستعينه ، ونستغفره ونتوب إليه ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا ، مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ . وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ . وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله .

أما بعدُ ؟ فقد سبق أن كتبنا تعليقاً لطيفاً في مواضيع كتاب التوحيد لشيخ الإسلام (محمد بن عبد الوهاب) قدس الله روحه ، فحصل فيه نفع ومعوذة للمشتغلين ، ومساعدة للمعلمين ، لما فيه من التفاصيل النافعة مع الوضوح التام . وطبع بمطبعة الامام ثم نفذت نسخه مع كثرة الطلب عليه . ودعت الحاجة الشديدة الى اعادة طبعه ونشره ، وفي هذه المرة بدأ لي ان اقدم امام ذلك مقدمة مختصرة تحتوى على مجملات عقائد اهل السنة ، في الاصول وتوابعها ، فاقول مستعيناً بالله .

تتضمن على صفوة عقيدة أهل السنة وخلاصتها المستمدة من الكتاب والسنة

وذلك أنهم يؤمنون بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر
والقدر خيره وشره .

فيشهدون أن الله هو الربُّ الإله المعبود ، المتفرد بكل كمال
فيعبودونه وحده ، مخلصين له الدين .

فيقولون : إنَّ الله هو الخالق البارئ المصور الرزاق المعطي
المانع المدبر لجميع الأمور .

وأنه المألوه المعبود الموحَّد المقصود ، وأنه الأول الذي ليس
قبله شيء ، الآخر الذي ليس بعده شيء ، الظاهر الذي ليس فوقه
شيء ، الباطن الذي ليس دونه شيء .

وأنه العليُّ الأعلى بكل معنى واعتبار ، علوُّ الذات وعلوُّ القدر ،
وعلوُّ القهر .

وأنه على العرش استوى ، استواءً يليق بعظمته وجلاله ، ومع
علوه المطلق وفوقيته ، فعلمه محيط بالظواهر والبواطن والعالم
العلوي والسفلي ، وهو مع العباد بعلمه ، يعلم جميع أحوالهم ، وهو
القريب المجيب .

وأنه الغني بذاته عن جميع مخلوقاته ، والكل إليه مفتقرون في
إيجادهم وإيجاد ما يحتاجون إليه في جميع الاوقات ، ولا غنى
لاحد عنه طرفة عين ، وهو الرؤوف الرحيم ، الذي ما بالعباد من

نعمة دينية ولا دنيوية ولا دفع نقمة الا من الله ، فهو الجالب للنعم ،
الدافع للنقم .

ومن رحمته انه ينزل كل ليلة إلى السماء الدنيا يستعرض حاجات
العباد حين يبقى ثلث الليل الآخر . فيقول : لا اسأل عن عبادي
غيري ، من ذا الذي يدعوني فاستجيب له ، من ذا الذي يسألني
فأعطيه ، من ذا الذي يستغفرني فأغفر له ، حتى يطلع الفجر .
فهو ينزل كما يشاء ، ويفعل كما يريد ، ليس كمثله شيء وهو السميع
البصير .

ويعتقدون انه الحكيم ، الذي له الحكمة التامة في شرعه وقدره ،
فما خلق شيئاً عبثاً ، ولا شرع الشرائع إلا للمصالح والحكم .
وانه التواب العفو الغفور ، يقبل التوبة من عباده ويعفو عن
السيئات ، ويغفر الذنوب العظيمة للتائبين والمستغفرين والمنيبين .
وهو الشكور الذي يشكر القليل من العمل ويزيد الشاكرين من
فضله .

ويصفونه بما وُصفَ به نفسه ، ووصفه به رسول الله صلى
الله عليه وسلم .

من الصفات الذاتية ، كالحياة الكاملة ، والسمع والبصر ، وكمال
القدرة والعظمة والكبرياء ، والمجد والجلال والجمال ، والحمد المطلق .
ومن صفات الافعال المتعلقة بمشيئته وقدرته كالرحمة والرضا ،
والسخط والكلام ، وانه يتكلم بما يشاء كيف يشاء وكلماته لا تنفد ،
ولا تبيد .

وان القرآن كلام الله غير مخلوق ، منه بدأ ، واليه يعود .

وانه لم يزل ولا يزال موصوفاً بأنه يفعل ما يريد ، ويتكلم بما
شاء ، ويحكم على عباده بأحكامه القدرية ، وأحكامه الشرعية وأحكامه

الجزائية ، فهو الحاكم المالك ، وَمَنْ سِوَاهُ مَمْلُوكٌ مُحْكَمٌ عَلَيْهِ ، فَلَا خُرُوجَ لِلْعِبَادِ عَنْ مَلِكِهِ وَلَا عَنْ حُكْمِهِ .

وَيُؤْمِنُونَ بِمَا جَاءَ بِهِ الْكِتَابُ وَتَوَاتَرَتْ بِهِ السَّنَةُ : أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ يَرَوْنَ رَبَّهُمْ تَعَالَى عَيْنًا جَهْرَةً ، وَأَنَّ نَعِيمَ رُؤْيَيْهِ وَالْفَوْزَ بِرِضْوَانِهِ أَكْبَرُ النَّعِيمِ وَاللَّذَّةِ .

وَأَنَّ مَنْ مَاتَ عَلَى غَيْرِ الْإِيمَانِ وَالتَّوْحِيدِ فَهُوَ مَخْلَدٌ فِي نَارِ جَهَنَّمَ أَبَدًا ، وَأَنَّ أَرْبَابَ الْكِبَائِرِ إِذَا مَاتُوا عَلَى غَيْرِ تَوْبَةٍ وَلَا حَصَلٍ لَهُمْ مَكْفَرٍ لِذُنُوبِهِمْ وَلَا شَفَاعَةَ فَانْتَهَمُوا وَأَنَّ دَخْلُوا النَّارَ لَا يَخْلُدُونَ فِيهَا ، وَلَا يَبْقَى فِي النَّارِ أَحَدٌ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ خَرْدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ إِلَّا خَرَجَ مِنْهَا .
وَأَنَّ الْإِيمَانَ يَشْمَلُ عَقَائِدَ الْقُلُوبِ وَأَعْمَالَهَا ، وَأَعْمَالَ الْجَوَارِحِ وَأَقْوَالَ اللِّسَانِ ، فَمَنْ قَامَ بِهَا عَلَى الْوَجْهِ الْكَامِلِ فَهُوَ الْمُؤْمِنُ حَقًّا ، الَّذِي اسْتَحَقَّ الثَّوَابَ وَاسْلَمَ مِنَ الْعِقَابِ ، وَمَنْ انْتَقَصَ مِنْهَا شَيْئًا نَقَصَ مِنْ إِيْمَانِهِ بِقَدَرِ ذَلِكَ . وَلِذَلِكَ كَانَ الْإِيمَانُ يَزِيدُ بِالطَّاعَةِ وَفِعْلِ الْخَيْرِ ، وَيَنْقُصُ بِالْمَعْصِيَةِ وَالشَّرِّ .

وَمِنْ أَصُولِهِمُ السَّعْيُ وَالْجِدُّ فِيمَا يَنْفَعُ مِنْ أُمُورِ الدِّينِ وَالدُّنْيَا مَعَ الْإِسْتِعَانَةِ بِاللَّهِ . فَهُمْ حَرِيصُونَ عَلَى مَا يَنْفَعُهُمْ وَيَسْتَعِينُونَ بِاللَّهِ . وَكَذَلِكَ يَحْتَقُونَ الْإِخْلَاصَ لِلَّهِ فِي جَمِيعِ حَرَكَاتِهِمْ ، وَيَتَّبِعُونَ رَسُولَ اللَّهِ فِي الْإِخْلَاصِ لِلْمَعْبُودِ وَالْمُتَابَعَةِ لِلرَّسُولِ ، وَالنَّصِيحَةَ لِلْمُؤْمِنِينَ أَتْبَاعَ طَرِيقِهِمْ .

فصل

ويشهدون أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ أَرْسَلَهُ اللَّهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ ، وَأَنَّهُ أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ ، وَهُوَ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ ، أَرْسَلَ إِلَى الْإِنْسِ وَالْجِنِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ، وَدَاعِيًا

إلى الله بأذنه وسراجاً منيراً ، أرسله بصلاح الدين وصلاح الدنيا ،
وليقيم الخلق بعبادة الله ويستعينوا برزقه على ذلك .

ويعلمون أنه أعلم الخلق وأصدقهم وأنصحهم وأعظمهم بياناً ،
فيعظمونه ويحبونه ، ويقدمون محبته على محبة الخلق كلهم ويتبعونه
في أصول دينهم وفروعه .

ويقدمون قوله وهديه على قول كل أحد وهديه .

ويعتقدون أن الله جمع له من الفضائل والخصائص والكمالات
ما لم يجمعه لاحد ، فهو أعلى الخلق مقاماً وأعظمهم جاهاً ، وأكملهم في
كل فضيلة ، لم يبق خير إلا دل أمته عليه ، ولا شر إلا حذرهم منه .

وكذلك يؤمنون بكل كتاب أنزله الله ، وكل رسول أرسله الله ،
لا يفرقون بين أحد من رسله .

ويؤمنون بالقدر كله ، وأن جميع أعمال العباد — خيرها وشرها
قد أحاط بها علم الله ، وجرى بها قلمه ، ونفذت فيها مشيئته ، وتعلقت
بها حكمته ، حيث خلق للعباد قدرة وإرادة ، تقع بها أقوالهم وأفعالهم
بحسب مشيئتهم ، لم يجبرهم على شيء منها بل جعلهم مختارين لها ،
وخص المؤمنين بأن حبب إليهم الإيمان وزينه في قلوبهم ، وكره إليهم
الكفر والفسوق والعصيان بعدله وحكمته .

ومن أصول أهل السنة أنهم يدينون بالنصيحة لله ولكتابه ورسوله ،
ولائمة المسلمين وعامتهم ، ويأمرون بالمعروف ، وينهون عن المنكر
على ما توجبه الشريعة ، ويأمرون ببر الوالدين وصلة الأرحام ،
والإحسان إلى الجيران والمماليك والمعاملين ، ومن له حق ، وبالإحسان
إلى الخلق أجمعين .

ويدعون إلى مكارم الأخلاق ومحاسنها ، وينهون عن مساوئ
الأخلاق وأرذله .

ويعتقدون أن أكمل المؤمنين إيماناً و يقيناً ، أحسنهم أعمالاً
وأخلاقاً . وأصدقهم أقوالاً ، وأهداهم إلى كل خير وفضيلة . وأبعدهم
من كل رذيلة .

ويأمرون بالقيام بشرائع الدين . على ما جاء عن نبيهم فيها
وفي صفاتها ومكملاتها . والتحذير عن مفسداتها ومنقضاتها .

ويرون الجهاد في سبيل الله ماضياً مع البرِّ والفاجر ، وأنه ذروة
سنام الدين . جهاد العلم والحجة . وجهاد السلاح . وأنه فرض على
كل مسلم أن يدافع عن الدين بكل ممكن ومستطاع .

ومن أصولهم الحث على جمع كلمة المسلمين . والسعي في تقريب
قلوبهم وتآليفها . . والتحذير من التفرق والتعادي والتباغض والعمل
بكل وسيلة توصل إلى هذا .

ومن أصولهم النهي عن أذية الخلق في دماءهم وأموالهم وأعراضهم
وجميع حقوقهم ، والأمر بالعدل والانصاف في جميع المعاملات . والندب
إلى الاحسان والفضل فيها .

ويؤمنون بأن أفضل الأمم أمة محمد صلى الله عليه وسلم وأفضلهم
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . خصوصاً الخلفاء الراشدون
والعشرة المشهود لهم بالجنة . وأهل بدر . وبيعة الرضوان والسابقون
الأولون من المهاجرين والانصار . فيحبون الصحابة ويدينون لله بذلك .

وينشرون محاسنهم ويسكتون عما قيل عن مساوئهم .

ويدينون لله باحترام العلماء الهداة وائمة العدل ، ومن لهم
المقامات العالية في الدين والفضل المتنوع على المسلمين ، ويسألون
الله أن يعيذهم من الشك والشرك والشقاق والنفاق وسوء الاخلاق وأن
يثبتهم على دين نبيهم إلى الممات .

هذه الاصول الكلية بها يؤمنون ولها يعتقدون واليها يدعون .

كتاب التوحيد

وقول الله تعالى : (وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ) .
وقوله : (وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا
الطَّاغُوتَ) . الآية .
وقوله : (وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا)
الآية .
وقوله : (وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا) — الآية .
وقوله : (قُلْ : تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ : أَلَّا تَشْرِكُوا بِهِ
شَيْئًا) . الآيات .
قال ابن مسعود : « مَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى وَصِيَّةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّتِي عَلَيْهَا خَاتَمُهُ فَلْيَقْرَأْ قَوْلَهُ تَعَالَى : (قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ
مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا) . إِلَى قَوْلِهِ : وَأَنَّ هَذَا
صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا » — الآية .

كتاب التوحيد

هذه الترجمة تدل على مقصود هذا الكتاب من أوله الى آخره
ولهذا استغني بها عن الخطبة ، اى ان هذا الكتاب يشتمل على
توحيد الالهية والعبادة بذكر احكامه ، وحدوده وشروطه ، وفضله
وبراهينه ، واصوله وتفصيله ، واسبابه ، وثمراته ، ومقتضياته ،
وما يزداد به ويقويه ، او يضعفه ويوهيه ، وما به يتم او يكمل .
اعلم ان التوحيد المطلق العلم والاعتراف بتفرد الرب

عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : « كُنْتُ رَدِيفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى حِمَارٍ فَقَالَ لِي : يَا مُعَاذُ ؟ أَتَدْرِي مَا حَقُّ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ ، وَمَا حَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ ؟ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ ، قَالَ : حَقُّ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ أَنْ يَعْبُدُوهُ وَلَا يُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ، وَحَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ أَنْ لَا يُعَذِّبَ مَنْ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا ، قُلْتُ : أَفَلَا أُبَشِّرُ النَّاسَ ؟ قَالَ : لَا تُبَشِّرْهُمْ فَيَتَكَلَّبُوا » أَخْرَجَاهُ فِي الصَّحِيحِينَ .

فِيهِ مَسَائِلُ

الأولى : الحكمة في خلق الجن والإنس .

الثانية : أن العبادة هي التوحيد ، لأن الخصومة فيه .

الثالثة : أن مَنْ لم يأتِ به لم يعبد الله ففيه معنى قوله : (وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ) .

بصفات الكمال ، والاقترار بتوحيده بصفات العظمة والجلال . وامراده وحده بالعبادة .

وهو ثلاثة أقسام

أحدها : توحيد الأسماء والصفات .

وهو اعتقاد أفراد الرب جل جلاله بالكمال المطلق من جميع الوجوه بنعوت العظمة والجلال والجمال التي لا يشاركه فيها مشارك بوجه من الوجوه ، وذلك باثبات ما أثبتته الله لنفسه ، أو أثبتته له رسوله صلى الله عليه وسلم من جميع الأسماء والصفات ، ومعانيها وأحكامها ، الواردة في الكتاب والسنة على الوجه اللائق بعظمته وجلاله من غير نفى لشيء منها ولا تعطيل ، ولا تحريف ولا تمثيل .

الرابعة : الحكمة في ارسال الرسل .

الخامسة : ان الرسالة عمّت كل أمة .

السادسة : ان دين الانبياء واحد .

السابعة : المسألة الكبيرة : ان عبادة الله لا تحصل الا بالكفر بالطاغوت . ففيه معنى قوله : (فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ) . الآية .

الثامنة : ان الطاغوت عام في كل ما عُبدَ من دون الله .

التاسعة : عظم شأن ثلاث الآيات المحكمات في سورة الأنعام عند السلف ، وفيها عشر مسائل .

اولاها النهي عن الشرك .

والعاشرة : الآيات المحكمات في سورة الاسراء .

وفيها ثمانية عشر مسألة بدأها الله بقوله :

(وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقَعَدَ مَذْمُومًا مَّخْذُولًا) . وختمها بقوله :

(وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَى فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَدْحُورًا)

ونبّهنا الله سبحانه على عظم شأن هذه المسائل بقوله :

(ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَى إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ) .

الحادية عشرة : آية سورة النساء التي تسمى آية الحقوق العشرة بدأها الله تعالى بقوله : (وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا) .

الثانية عشرة : التنبيه على وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم عند موته .

الثالثة عشرة : معرفة حق الله علينا .

ونفى ما نفاه عن نفسه او نفاه عنه رسوله صلى الله عليه وسلم من النوائص والعيوب وعن كل ما ينافي كماله .

- الرابعة عشرة : معرفة حق العباد عليه إذا أدّوا حَقَّهُ .
- الخامسة عشرة : أن هذه المسألة لا يعرفها أكثر الصحابة
- السادسة عشرة : جواز كتمان العلم للمصلحة .
- السابعة عشرة : استحباب بشارة المسلم بما يسرُّه .
- الثامنة عشرة : الخوف من الاتكال على سعة رحمة الله .
- التاسعة عشرة : قول المسؤول عما لا يعلم : (اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ)
- العشرون : جواز تخصيص بعض الناس بالعلم دون بعض .
-

الثاني : توحيد الربوبية

بأن يعتقد العبد أن الله هو الرب المتفرد بالخلق والرزق والتدبير الذى ربي جميع الخلق بالنعم وربى خواص خلقه وهم الانبياء وأتباعهم بالمعتقد الصحيحة ، والاخلاق الجميلة ، والعلوم النافعة ، والاعمال الصالحة ، وهذه التربية النافعة للقلوب والارواح المثمرة لسعادة الدارين .

الثالث : توحيد الالهية – ويقال له توحيد العبادة

وهو العلم والاعتراف بأن الله ذو الالهية والعبودية على خلقه اجمعين وافراده وحده بالعبادة كلها واخلاص الدين لله وحده ، وهذا الاخير يستلزم القسمين الاولين ويتضمنهما ، لان الالهية التى هى صفة تعم اوصاف الكمال وجميع اوصاف الربوبية والعظمة ، فانه المألوه المعبود لما له من اوصاف العظمة والجلال ، ولما اسداه الى خلقه من الفواضل والافضال ، فتوحده تعالى بصفات الكمال وتفرد به بالربوبية يلزم منه ان لا يستحق العبادة أحد سواه .

ومقصود دعوة الرسل من اولهم الى آخرهم الدعوة الى هذا

الحادية والعشرون : تواضعه صلى الله عليه وسلم لركوب
الحمار مع الاردا ف عليه .

الثانية والعشرون : جواز الاردا ف على الدابة .

الثالثة والعشرون : فضيلة معاذ بن جبل .

الرابعة والعشرون : عظم شأن هذه المسألة .

باب فصل التوحيد وما يكفر من الذنوب

وقول الله تعالى : (الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ) —
الآية . عن عبادة بن الصامت قال : قال رسول الله صلى الله عليه

التوحيد .

فذكر المصنف في هذه الترجمة من النصوص ما يدل على أن
الله خلق الخلق لعبادته والاخلاص له ، وأن ذلك حقه الواجب
المفروض عليهم .

فجميع الكتب السماوية .

وجميع الرسل دعوا الى هذا التوحيد ، ونهوا عن ضده من
الشرك والتنديد ، وخصوصا محمد صلى الله عليه وسلم وهذا القرآن
الكريم ، فإنه أمر به وفرضه وقرره أعظم تقرير ، وبينه أعظم بيان ،
وأخبر أنه لا نجاة ولا فلاح ولا سعادة الا بهذا التوحيد ، وأن جميع
الادلة العقلية والنقلية والافقية والنفسية ادلة وبراهين على الامر بهذا
التوحيد ووجوبه .

فالتوحيد هو حق الله الواجب على العبيد وهو أعظم أوامر
الدين وأصل الاصول كلها ، وأساس الاعمال .

وسلم : (مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ
وَرَسُولُهُ وَأَنَّ عِيسَى عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحُ
مِنْهُ وَالْجَنَّةُ حَقٌّ وَالنَّارُ حَقٌّ : أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ عَلَى مَا كَانَ مِنَ الْعَمَلِ .
أَخْرَجَاه . وَلَهُمَا فِي حَدِيثِ عَتَبَانَ : (فَإِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى النَّارِ مَنْ قَالَ : لَا
إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَبْتَغِي بِذَلِكَ وَجْهَ اللَّهِ) .

وعن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال : « قَالَ مُوسَى يَا رَبِّ عَلِّمْنِي شَيْئاً أَذْكُرَكَ وَأَدْعُوكَ بِهِ . قَالَ : قُلْ
يَا مُوسَى لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . قَالَ يَا رَبِّ . كُلُّ عِبَادِكَ يَقُولُونَ هَذَا . قَالَ :
يَا مُوسَى لَوْ أَنَّ السَّمَوَاتِ السَّبْعَ وَعَامِرُهُنَّ — غَيْرِي — وَالْأَرْضِينَ
السَّبْعَ فِي كِفَّةٍ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فِي كِفَّةٍ : مَالَتْ بِهِنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » رواه
ابن حبان والحاكم وصححه .

باب فضل التوحيد وما يكفر من الذنوب

لما ذكر في الترجمة السابقة وجوب التوحيد ، وأنه الفرض الأعظم
على جميع العبيد ، ذكر هنا فضله وهو آثاره الحميدة ونتائجه الجميلة ،
وليس شيء من الأشياء له من الآثار الحسنة والفضائل المتنوعة
مثل التوحيد ، فإن خير الدنيا والآخرة من ثمرات هذا التوحيد وفضائله .

فقول المؤلف رحمه الله . (وَمَا يُكَفِّرُ مِنَ الذُّنُوبِ) من باب
عطف الخاص على العام ، فإن مغفرة الذنوب وتكفير الذنوب من
بعض فضائله وآثاره كما ذكر شواهد ذلك في الترجمة .

ومن فضائله أنه السبب الأعظم لتفريج كربات الدنيا والآخرة
ودفع عقوبتهما .

ومن أجل فوائده أنه يمنع الخلود في النار . إذا كان في القلب
منه أدنى مثقال حبة خبث .

وللترمذى — وحسنه — عن انس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : قَالَ اللهُ تَعَالَى : يَا ابْنَ آدَمَ . لَوْ أَتَيْتَنِي بِتُرَابِ الْأَرْضِ خَطَايَا ثُمَّ لَقِيتَنِي لَا تُشْرِكُ بِي شَيْئًا لَأَتَيْتُكَ بِقَرَابِهَا مَغْفِرَةً .

وانه اذا كمل في القلب يمنع دخول النار بالكلية .

ومنها أنه يحصل لصاحبه الهدى الكامل والامن التام في الدنيا والآخرة .

ومنها أنه السبب الوحيد لنيل رضا الله وثوابه ، وان أسعد الناس بشفاعته محمد صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا الله خالصا من قلبه .

ومن أعظم فضائله أن جميع الاعمال والاقوال الظاهرة والباطنة متوقفة في قبولها وفي كمالها وفي ترتب الثواب عليها على التوحيد ، فكلما قوى التوحيد والاخلاص لله كملت هذه الامور وتمت .

ومن فضائله أنه يسهل على العبد فعل الخير وترك المنكرات ويسليه عن المصيبات ، فالمخلص لله في ايمانه وتوحيده تخف عليه الطاعات لما يرجو من ثواب ربه ورضوانه ويهون عليه ترك ما تهواه النفس من المعاصي لما يخشى من سخطه وعقابه .

ومنها أن التوحيد اذا كمل في القلب حبيب الله لصاحبه الايمان وزينه في قلبه وكره اليه الكفر والفسوق والعصيان وجعله ممن الراشدين .

ومنها أنه يخفف عن العبد المكاره ويهون عليه الالام . فبحسب تكميل العبد للتوحيد والايمان يتلقى المكاره والالام بقلب منشرح ونفس مطمئنة وتسليم ورضا باقدار الله المؤلمة .

ومن أعظم فضائله أنه يحرر العبد من رق المخلوقين والتعلق

فيه مسائل

الأولى : سعة فضل الله .

الثانية : كثرة ثواب التوحيد عند الله .

الثالثة : تكفيره مع ذلك للذنوب .

الرابعة : تفسير الآية التي في سورة الأنعام .

الخامسة : تأمل الخمس اللواتي في حديث عبادة .

السادسة : انك اذا جمعت بينه وبين حديث عتبان وما بعده
تبين لك معنى قول « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » وتبين لك خطأ المغرورين .

السابعة : التنبيه للشرط الذى في حديث عتبان .

الثامنة : كون الأنبياء يحتاجون للتنبيه على فضل « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ »

بهم وخوفهم ورجائهم والعمل لاجلهم وهذا هو العز الحقيقى
والشرف العالى .

ويكون مع ذلك متألها متعبدا لله لا يرجو سواه ولا يخشى الاياه ،
ولا ينيب الا اليه ، وبذلك يتم فلاحه ويتحقق نجاحه .

ومن فضائله التى لا يلحقه فيها شىء ان التوحيد اذا تم
وكمل فى القلب وتحقق تحققا كاملا بالاخلاص التام ، فانه يصير
القليل من عمله كثيرا ، وتضاعف اعماله وأقواله بغير حصر ولا
حساب ، ورجحت كلمة الاخلاص فى ميزان العبد بحيث لا تقابلها
السموات والارض . وعمارها من جميع خلق الله كما فى حديث أبى
سعيد المذكور فى الترجمة وفى حديث البطاقة التى فيها لا اله الا الله
التي وزنت تسعة وتسعين سجلا من الذنوب ، كل سجل يبلغ مد
البصر . وذلك لكمال اخلاص قائلها . وكم ممن يقولها لا تبلغ هذا

الثامنة عشرة : معرفة قوله « عَلَى مَا كَانَ مِنَ الْعَمَلِ » .

التاسعة عشرة : معرفة ان الميزان له كفتان .

العشرون : معرفة ذكر الوجه .

باب من حقق التوحيد دخل الجنة بغير حساب

وقول الله تعالى (إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ) . وقال : (وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ) .

عن حصين بن عبد الرحمن قال : « كنت عند سعيد بن جبير فقال : أياكم رأى الكوكب الذى انقض البارحة ؟ فقلت : أنا ، ثم قلت أما انى لم اكن فى صلاة : ولكنى لدغت . قال فما صنعت ؟ قلت ، ارتقيت قال : فما حملك على ذلك ؟ قلت : حديث حدثناه الشعبي ، قال : ومما حدثكم ؟ قلت حدثنا عن بريدة بن الحصيب انه قال : « لَا رُقِيَّةَ إِلَّا مِنْ عَيْنِ أُوحَمَةَ » قال احسن من انتهى الى ما سمع ، ولكن حدثنا ابن عباس عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال : عُرِضَتْ عَلَى الْأُمَمِ ، فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ وَمَعَهُ الرَّهْطُ ، وَالنَّبِيُّ مَعَ الرَّجُلِ وَالرَّجُلَانِ ، وَالنَّبِيُّ وَلَيْسَ

باب من حقق التوحيد دخل الجنة بغير حساب

وهذا الباب تكميل للباب الذى قبله وتابع له .

فان تحقيق التوحيد تهذيبه وتصفيته من الشرك الاكبر والاصغر ، ومن البدع القولية الاعتقادية ، والبدع الفعلية العملية ، ومن المعاصى وذلك بكمال الاخلاص لله فى الاقوال والافعال والارادات ، وبالسلامة من الشرك الاكبر — المناقض لاصل التوحيد ، ومن الشرك الاصغر المنافى لكماله ، وبالسلامة من البدع .

مَعَهُ أَحَدٌ، إِذْ رُفِعَ لِي سَوَادٌ عَظِيمٌ فَظَنَنْتُ أَنَّهُمْ أُمِّي : فَقِيلَ لِي هَذَا مُوسَى وَقَوْمُهُ فَنَظَرْتُ فَإِذَا سَوَادٌ عَظِيمٌ ، فَقِيلَ لِي : هَذِهِ أُمَّتُكَ ، وَمَعَهُمْ سَبْعُونَ أَلْفًا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ وَلَا عَذَابٍ . ثُمَّ نَهَضَ فَدَخَلَ مَنْزِلَهُ فَخَاضَ النَّاسَ فِي أَوْلَئِكَ ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ فَلَعَلَّهُمُ الَّذِينَ صَحَبُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ : فَلَعَلَّهُمُ الَّذِينَ وَلَدُوا فِي الْإِسْلَامِ فَلَمْ يَشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا . وَذَكَرُوا أَشْيَاءَ فَخَرَجَ عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرُوهُ فَقَالَ : « هُمُ الَّذِينَ لَا يَسْتَرْقُونَ وَلَا يَكْتَوُونَ وَلَا يَتَطَيَّرُونَ . وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ » ، فَقَامَ عَكَاشَةُ بْنُ مَحْصَنٍ فَقَالَ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ لِي مِنْهُمْ ، فَقَالَ أَنْتَ مِنْهُمْ . ثُمَّ قَامَ رَجُلٌ آخَرُ فَقَالَ : ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ لِي مِنْهُمْ ، فَقَالَ : سَبَقَكَ بِهَا عَكَاشَةُ .

فِيهِ مَسَائِلُ

الأولى : معرفة مراتب الناس في التوحيد .

الثانية : ما معنى تحقيقه .

الثالثة : ثناؤه سبحانه على إبراهيم بكونه لم يك من المشركين

الرابعة : ثناؤه على سادات الأولياء بسلامتهم من الشرك .

الخامسة : كون ترك الرقية والكى من تحقيق التوحيد .

السادسة : كون الجامع لتلك الخصال هو التوكل .

والمعاصي التي تكدر التوحيد وتمنع كماله ، وتعوقه عن حصول آثاره ،

فمن حقق توحيدَه بأن امتلأ قلبه من الإيمان والتوحيد والاخلاص

وصدقته الأعمال بأن انتقادت لاوامر الله طائعة منيعة مخبئة الى الله

ولم يجرح ذلك بالاصرار على شيء من المعاصي ، فهذا الذي يدخل

الجنة بغير حساب ويكون من السابقين الى دخولها والى تبوء المنازل منها

السابعة : عمق علم الصحابة بمعرفتهم انهم لم ينالوا ذلك الا بعمل

الثامنة : حرصهم على الخير .

التاسعة : فضيلة هذه الامة بالكمية والكيفية .

العاشر : فضيلة اصحاب موسى

الحادية عشرة : عرض الامم عليه ، عليه الصلاة والسلام .

الثانية عشرة : ان كل امة تحشر وحدها مع نبيها .

الثالثة عشرة : قلة من استجاب للانبياء .

الرابعة عشرة : ان من لم يجبه احد يأتى وحده .

الخامسة عشرة : ثمرة هذا العلم وهو عدم الاغترار بالكثرة وعدم

الزهد في القلة .

السادسة عشرة : الرخصة في الرقية من العين والحمة .

السابعة عشرة : عمق علم السلف لقوله (قَدْ أَحْسَنَ مَنْ انْتَهَى

ومن اخص ما يدل في تحقيقه كمال القنوت لله وقوة التوكل على الله بحيث لا يلتفت القلب الى المخلوقين في شأن من شئونه ، ولا يستشرف اليهم بقلبه ، ولا يسألهم بلسان مقاله او حاله ، بل يكون ظاهره وباطنه وأقواله وأفعاله ووجهه وبغضه ، وجميع احواله كلها مقصودا بها وجه الله متبعا فيها رسول الله .

والناس في هذا المقام العظيم درجات (وَلِكُلِّ دَرَجَاتٌ مِمَّا عَمِلُوا) . وليس تحقيق التوحيد بالتمنى ولا بالدعاوى الخالية من الحقائق ، ولا بالحلى العاطلة ، وانما ذلك بما وقر في القلوب من عقائد الايمان وحقائق الاحسان وصدقته الاخلاق الجميلة ، والاعمال الصالحة الجلييلة .

إِلَى مَا سَمِعَ وَلَكِنْ كَذًا وَكَذًا) فعلم ان الحديث الاول لا يخالف الثانى .

الثامنة عشرة : بعد السلف عن مدح الانسان بما ليس فيه .

التاسعة عشرة : قوله (أَنْتَ مِنْهُمْ) علم من أعلام النبوة .

العشرون : فضيلة عكاشة .

الحادية والعشرون : استعمال المعارض .

الثانية والعشرون : حسن خلقه صلى الله عليه وسلم .

(باب الخوف من الشرك)

وقول الله عز وجل : (إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ) .

وقال الخليل عليه السلام : (وَاجْتَنِبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ) :
وفى الحديث « أَخَوْفُ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ الشُّرَكَ الْأَصْغَرَ . فُسْئِلَ عَنْهُ ؟ فَقَالَ : الرَّيَاءُ » .

وعن أبى مسعود رضى الله عنه : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (مَنْ مَاتَ وَهُوَ يَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ نِدَاءً دَخَلَ النَّارَ) . رواه البخارى .

ولمسلم عن جابر رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (مَنْ لَقِيَ اللَّهَ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ ، وَمَنْ لَقِيَهِ يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا دَخَلَ النَّارَ) .

فمن حقق التوحيد على هذا الوجه حصلت له جميع الفضائل المشار اليها فى الباب السابق بأكملها والله أعلم .

(باب الخوف من الشرك)

الشرك فى توحيد الالهية والعبادة ينافى التوحيد كل المنافاة وهو

ففيه مسائل

- الاولى : الخوف من الشرك .
 - الثانية : ان الرياء من الشرك .
 - الثالثة : انه من الشرك الاصغر .
 - الرابعة : انه اخوف ما يخاف منه على الصالحين .
 - الخامسة : قرب الجنة والنار .
 - السادسة : الجمع بين قربيهما في حديث واحد .
 - السابعة : انه من لقيه لا يشرك به شيئاً دخل الجنة ومن لقيه يشرك به شيئاً دخل النار ولو كان من اعبد الناس .
-

نوعان : شرك اكبر جلّي ، وشرك اصغر خفي .
فَأَمَّا الشُّرْكُ الْأَكْبَرُ :

فهو ان يجعل لله ندا يدعو كما يدعو الله ، او يخافه او يرجوه او يحبه كحب الله ، او يصرف له نوعاً من انواع العبادة ، فهذا الشرك لا يبقى مع صاحبه من التوحيد شيء ، وهذا المشرك الذي حرم الله عليه الجنة وماواه النار .

ولا فرق في هذا بين ان يسمى تلك العبادة التي صرفها لغير الله عبادة ، او يسميها توسلاً ، او يسميها بغير ذلك من الاسماء فكل ذلك شرك اكبر لان العبرة بحقائق الاشياء ومعانيها دون الفاظها وعباراتها .

وَأَمَّا الشُّرْكُ الْأَصْغَرُ :

فهو جميع الاقوال والافعال التي يتوسل بها الى الشرك كالغلو في المخلوق الذي لا يبلغ رتبة العبادة كالحلف بغير الله ويسير الرياء

الثامنة : المسألة العظيمة سؤال الخليل له ولبنيه وقاية عبادة
الاصنام .

التاسعة : اعتباره بحال الاكثر لقوله : (رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلَّنَا كَثِيرًا
مِّنَ النَّاسِ) .

العاشر : فيه تفسير (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) كما ذكره البخاري .

الحادية عشرة : فضيلة من سلم من الشرك .

(باب الدعاء الى شهادة ان لا اله الا الله)

وقول الله تعالى : (قُلْ سَبِّحِيْ اَدْعُوْا اِلَى اللّٰهِ عَلَىٰ بَصِيْرَةٍ —
الآية) .

ونحو ذلك .

فاذا كان الشرك ينافى التوحيد ويوجب دخول النار والخلود
فيها وحرمان الجنة اذا كان اكبر ولا تتحقق السعادة الا بالسلامة
منه كان حقا على العبد ان يخاف منه اعظم خوف وان يسعى في
الفرار منه ومن طرقه ووسائله واسبابه ويسأل الله العافية منه كما
فعل ذلك الانبياء والاصفياء وخيار الخلق .

وعلى العبد ان يجتهد في تنمية الاخلاص في قلبه وتقويته ، وذلك
بكمال التعلق بالله تالها وانابة وخوفا ورجاء وطمعا وقصدا لمرضاته
وثوابه في كل ما يفعله العبد وما يتركه من الامور الظاهرة والباطنة ،
فان الاخلاص بطبيعته يدفع الشرك الاكبر والاصغر وكل من وقع
منه نوع من الشرك فلضعف اخلاصه .

(باب الدعاء الى شهادة ان لا اله الا الله)

وهذا الترتيب الذي صنعه المؤلف في هذه الابواب في غاية

عن ابن عباس رضى الله عنهما (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعث معاذاً الى اليمن قال له : إِنَّكَ تَأْتِي قَوْمًا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ . فَلْيَكُنْ أَوَّلَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ شَهَادَةً أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) .

وفي رواية : إِلَى أَنْ يُؤَخِّدُوا اللَّهَ — فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوكَ لِذَلِكَ فَأَعْلِمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوكَ لِذَلِكَ فَأَعْلِمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً تُؤْخَذُ مِنْ أَغْنِيَائِهِمْ فَنُتْرَدُ عَلَى فُقَرَائِهِمْ . فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوكَ لِذَلِكَ فَيَأْيَاكَ وَكَرَائِمَ أَمْوَالِهِمْ . وَاتَّقِ دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ . فَإِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ) اُخْرِجَاهُ .

ولهما عن سهل بن سعد رضى الله عنه : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَوْمَ خَيْبَرَ (لَأُعْطِيَنَّ الرَّايَةَ غَدًا رَجُلًا يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ . وَيُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ . يَفْتَحُ اللَّهُ عَلَى يَدَيْهِ) فَبَاتَ النَّاسُ يَدُوكُونَ لَيْلَتَهُمْ . أَيُّهُمْ يُعْطَاهَا . فَلَمَّا أَصْبَحُوا غَدُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّهُمْ يَرْجُو أَنْ يُعْطَاهَا . فَقَالَ : أَيْنَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ؟ فَقِيلَ : هُوَ يَشْتَكِي عَيْنَيْهِ . فَأَرْسَلُوا إِلَيْهِ فَأَتَى بِهِ فَبَصَقَ فِي عَيْنَيْهِ وَدَعَا لَهُ ...

فَبَرِيءٌ كَأَنْ لَمْ يَكُنْ بِهِ وَجَعٌ ، فَأَعْطَاهُ الرَّايَةَ : فَقَالَ : إِنْفِذْ عَلَيَّ

المناسبة فانه ذكر في الابواب السابقة وجوب التوحيد وفضله ، والحث عليه وعلى تكميله ، والتحقق به ظاهرا وباطنا ، والخوف من ضده ، وبذلك يكمل العبد نفسه .

ثم ذكر في هذا الباب تكميله لغيره بالدعوة الى شهادة (أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) فانه لا يتم التوحيد حتى يكمل العبد جميع مراتبه ثم يسمى في تكميل غيره — وهذا هو طريق جميع الانبياء — فانهم أول ما يدعون قومهم الى عبادة الله وحده لا شريك له وهى طريقة

رِسَالِكَ ، حَتَّى تَنْزِلَ بِسَاحَتِهِمْ ، ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ . وَأَخْبِرْهُمْ بِمَا
يَجِبُ عَلَيْهِمْ مِنْ حَقِّ اللَّهِ تَعَالَى فِيهِ فَوَاللَّهِ لَأَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ بِكَ رَجُلًا وَاحِدًا
خَيْرٌ لَكَ مِنْ حُمْرِ النَّعَمِ (يَدُوكُون : اى يخوضون .

ففيه مسائل

الاولى : ان الدعوة الى الله طريق من اتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم .

الثانية : التنبيه على الاخلاص ؟ لَأَنْ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ لَوْ دُعِيَ
الى الحق فهو يدعو الى نفسه .

الثالثة : ان البصيرة من الفرائض .

الرابعة : من دلائل حسن التوحيد كونه تنزيها لله تعالى عن
المسببة .

الخامسة : ان من قبح الشرك كونه مسببة لله .

السادسة : وهى من اهمها ابعاد المسلم عن المشركين لا يصير
منهم ولو لم يشرك .

السابعة : كون التوحيد اول واجب .

سيدهم وامامهم صلى الله عليه وسلم لانه قام بهذه الدعوة اعظم قيام
ودعا الى سبيل ربه بالحكمة والموعظة الحسنة والمجادلة بالتي هي
احسن — لم يفتر ولم يضعف حتى اقام الله به الدين وهدى به الخلق
العظيم ، ووصل دينه ببركة دعوته الى مشارق الارض ومغاربها —
وكان يدعو بنفسه ويأمر رسله واتباعه ان يدعوا الى الله والى توحيده
قبل كل شئ لان جميع الاعمال متوقفة فى صحتها وقبولها على
التوحيد —

فكما ان على العبد ان يقوم بتوحيد الله فعليه ان يدعو العباد

- الثامنة : انه يبدأ به قبل كل شيء حتى الصلاة .
- التاسعة : ان معنى (أَنْ يُؤَحِّدُوا اللَّهَ) معنى شهادة ان لا اله الا الله .
- العاشرة : ان الانسان قد يكون من اهل الكتاب وهو لا يعرفها او يعرفها ولا يعمل بها .
- الحادية عشرة : التنبيه على التعليم بالتدريج .
- الثانية عشرة : البداءة بالاهم فالاهم .
- الثالثة عشرة : مصرف الزكاة .
- الرابعة عشرة : كشف العالم الشبهة عن المتعلم .
- الخامسة عشرة : النهى عن كرائم الاموال .
- السادسة عشرة : اتقاء دعوة المظلوم .
- السابعة عشرة : الاخبار بأنها لا تحجب .
- الثامنة عشرة : من أدلة التوحيد ما جرى على سيد المرسلين .
- وسادات الاولياء من المشقة والجوع والوباء .

الى الله بالتى هي احسن — وكل من اهتدى على يديه فله مثل اجرهم من غير ان ينقص من اجرهم شيء .

واذا كانت الدعوة الى الله ، والى شهادة ان لا اله الا الله فرضا على كل احد . كان الواجب على كل احد بحسب مقدوره

فعلى العالم من بيان ذلك والدعوة والارشاد والهداية اعظم مما على غيره ممن ليس بعالم .

وعلى القادر ببذنه ويده او ماله او جاهه وقوله اعظم مما على من ليست له تلك القدرة .

التاسعة عشرة : قوله (لَأُعْطِينَ الرَّايَةَ) الخ . علم من أعلام النبوة .

العشرون : تفلّه في عينيه علم من أعلامها أيضاً .

الحادية والعشرون : فضيلة علي رضي الله عنه .

الثانية والعشرون : فضل الصحابة في دوكهم تلك الليلة وشغلهم عن بشارة الفتح .

الثالثة والعشرون : الايمان بالقدر ، لحصولها لمن لم يسع لها ومنعها ممن سعى .

الرابعة والعشرون : الادب في قوله على رسلك .

الخامسة والعشرون : الدعوة الى الاسلام قبل القتال .

السادسة والعشرون : انه مشروع لمن دعوا قبل ذلك وقوتلوا .

السابعة والعشرون : الدعوة بالحكمة لقوله (أَخْبِرْهُمْ بِمَا يَجِبُ)

الثامنة والعشرون : المعرفة بحق الله في الاسلام .

التاسعة والعشرون : ثواب من اهتدى على يديه رجل واحد .

الثلاثون : الحلف على الفتيان .

(باب تفسير التوحيد وشهادة ان لا اله الا الله)

وقول الله تعالى : (أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمْ

قال تعالى (فاتقوا الله ما استطعتم) ورحم الله من اعان على الدين ولو بشطر كلمة — وانما الهلاك في ترك ما يقدر عليه العبد من الدعوة الى هذا الدين .

(باب تفسير التوحيد وشهادة ان لا اله الا الله)

هما بمعنى واحد ، فهو من باب عطف المترافدين .

الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ) الْآيَةُ .

وقوله : (وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ .
إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي) الْآيَةُ .

وقوله : (اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ)
الْآيَةُ .

وقوله : (وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ
كَحُبِّ اللَّهِ) الْآيَةُ .

وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : (مَنْ قَالَ
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَكَفَرَ بِمَا يَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَرَّمَ مَا لَهُ وَدَمُهُ ، وَحِسَابُهُ
عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ) .

وشرح هذه الترجمة ما بعدها من الابواب .

وهذه المسألة اكبر المسائل وأهمها كما قال المصنف رحمه الله .
وحقيقة تفسير التوحيد : العلم والاعتراف بتفرد الرب بجميع
صفات الكمال واخلاص العبادة له .

وذلك يرجع الى أمرين : نفى الالهة كلها عن غير الله ،
بأن يعلم ويعتقد أن لا يستحق الالهية ولا شيئاً من العبودية احد
من الخلق لا نبي مرسل ولا ملك مقرب ولا غيرهما ، وانه ليس لاحد
من الخلق في ذلك حظ ولا نصيب .

والامر الثاني : اثبات الالهية لله تعالى وحده لا شريك له
وتفرد به معاني الالهية كلها وهي نعوت الكمال كلها ، ولا يكتفى هذا
الاعتقاد وحده حتى يحققه العبد باخلاص كله الدين لله فيقوم
بالاسلام والايمان والاحسان وبحقوق الله وحقوق خلقه قاصداً
بذلك وجه الله وطالبا رضوانه وثوابه .

فيه اكبر المسائل واهمها —

وهي تفسير التوحيد — وتفسير الشهادة

وبينهما بأمور واضحة —

منها آية الاسراء . بَيَّنَّ فِيهَا الرَّدَّ عَلَى الْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ يَدْعُونَ الصَّالِحِينَ فِيهَا بَيَانٌ أَنَّ هَذَا هُوَ الشَّرْكُ الْاَكْبَرُ .

ومنها آية براءة بَيَّنَّ فِيهَا أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ .

وبين أنهم لم يؤمروا إِلَّا بِأَنْ يَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا مَعَ أَنَّ تَفْسِيرَهَا الَّذِي لَا اشْكَالَ فِيهِ طَاعَةُ الْعُلَمَاءِ وَالْعِبَادَةُ فِي الْمَعْصِيَةِ ، لَادْعَاءِهِمْ إِيَّاهُمْ .

ومنها قول الخليل عليه السلام للكفار (إِنِّي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي) فاستثنى من المعبودين ربه .

وذكر سبحانه أن هذه البراءة وهذه الموالاتة هي تفسير شهادة أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَالَ (وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ) .

ويعلم أن من تمام تفسيرها وتحقيقها البراءة من عبادة غير الله ، وإن اتخذ انداد يحبهم كحب الله أو يطيعهم كطاعة الله أو يعمل لهم كما يعمل لله ينافي معنى لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَشَدَّ الْمُنَافَاةِ .

وبين المصنف رحمه الله أن من أعظم ما يبين معنى لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قوله صلى الله عليه وسلم من قال لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وكفر بما يعبد من دون الله حرم ما له ودمه وحسابه على الله . فلم يجعل مجرد التلفظ بها عاصماً للدم والمال ، بل ولا معرفة معناها مع لفظها ، بل ولا الإقرار بذلك ، بل ولا كونه لا يدعو إلا الله وحده لا شريك له ، بل لا يحرم ماله ولا دمه حتى يضيف إلى ذلك الكفر بما يعبد من دون الله فإن شك أو توقف لم يحرم ماله ولا دمه .

ومنها آية البقرة في الكفار الذين قال الله فيهم (وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ) ذكر أنهم يحبون أندادهم كحب الله ، فدل على أنهم يحبون الله حباً عظيماً ، ولم يدخلهم في الاسلام ، فكيف بمن أحب الند اكبر من حب الله ، فكيف بمن لم يحب إلا الند وحده ولم يحب الله .

ومنها قوله صلى الله عليه وسلم (مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَكَفَرَ بِمَا يَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَرَّمَ مَالُهُ وَدَمُهُ وَحِسَابُهُ عَلَى اللَّهِ) .

وهذا من اعظم ما يبين معنى — لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ — فانه لم يجعل التلفظ بها عاصماً للدم والمال ، بل ولا معرفة معناها مع لفظها ، بل ولا الإقرار بذلك ، بل ولا كونه لا يدعو إلا الله وحده لا شريك له ، بل لا يحرم ماله ودمه حتى يضيف الى ذلك الكفر بما يعبد من دون الله ، فان شك أو توقف لم يحرم ماله ولا دمه ، فيالها من مسألة ما اعظمها واجلها ، ويا له من بيان ما اوضحه ، وحجة ما اقطعها للمنازع .

فتبين بذلك انه لا بد من اعتقاد وجوب عبادة الله وحده لا شريك له ، ومن الاقرار بذلك اعتقاداً ونطقاً ، ولا بد من القيام بعبودة الله وحده طاعة لله وانقياداً ، ولا بد من البراءة مما ينافي ذلك عقداً وقولاً ونفعلاً .

ولا يتم ذلك الا بمحبة القائمين بتوحيد الله وموالاتهم ونصرتهم وبغض اهل الكفر والشرك ومعاداتهم ، لا تغنى في هذا المقام الالفاظ المجردة ولا الدعاوى الخالية من الحقيقة ، بل لا بد ان يتطابق العلم والاعتقاد والقول والعمل ، فان هذه الاشياء متلازمة متى تخلف واحد منها تخلفت البقية والله اعلم .

باب من الشرك لبس الحلقة والخيطة ونحوهما لرفع البلاء أو دفعه

وقول الله تعالى : « قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ » الآية .

وعن عمران بن حصين رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً في يده حلقة من صفر فقال : مَا هَذِهِ ، قَالَ : مِنَ الْوَاهِنَةِ . فَقَالَ انْزِعْهَا فَإِنَّهَا لَا تَزِيدُكَ إِلَّا وَهْنًا . فَإِنَّكَ لَوُمْتُ وَهِيَ عَلَيْكَ مَا أَفْلَحْتَ أَبَدًا) رواه أحمد بسند لا بأس به .

وله عن عقبة بن عامر مرفوعاً « مَنْ تَعَلَّقَ تَمِيمَةً فَلَا أَتَمُّ اللَّهُ لَهُ ، وَمَنْ تَعَلَّقَ وَدَعَةً فَلَا وَدَعَ اللَّهُ لَهُ » .

وفي رواية « مَنْ تَعَلَّقَ تَمِيمَةً فَقَدْ أَشْرَكَ » .

ولابن أبي حاتم عن حذيفة أنه رأى رجلاً في يده خيط من الحمى فقطعه وتلا قوله « وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ » .

باب من الشرك لبس الحلقة والخيطة ونحوهما لرفع البلاء أو دفعه

وهذا الباب يتوقف فهمه على معرفة احكام الاسباب .

وتفصيل القول فيها انه يجب على العبد ان يعرف في الاسباب ثلاثة أمور :

أَحَدُهَا : ان لا يجعل منها سبباً الا ما ثبت انه سبب شرعاً او قـدراً .

ثَانِيهَا : ان لا يعتمد العبد عليها بل يعتمد على مسببها ومقدرها مع قيامه بالمشروع منها وحرصه على النافع منها .

فيه مسائل

- الاولى :** التغليظ في لبس الحلقة والخيط ونحوهما لمثل ذلك .
- الثانية :** ان الصحابي لو مات وهى عليه ما افلح . فيه شاهد لكلام الصحابة ان الشرك الاصغر اكبر من الكبائر .
- الثالثة :** انه لم يعذر بالجهالة .
- الرابعة :** انها لا تنفع في العاجلة بل تضر ، لقوله (لَا تَزِيدُكَ إِلَّا وَهْنًا) .
- الخامسة :** الانكار بالتغليظ على من فعل مثل ذلك .
- السادسة :** التصريح بأن من تعلق شيئا وكل اليه .
- السابعة :** التصريح بأن من تعلق تميمة فقد اشرك .

ثالثها : ان يعلم ان الاسباب مهما عظمت وقويت فانها مرتبطة بقضاء الله وقدره لا خروج لها عنه : والله تعالى يتصرف فيها كيف يشاء . ان شاء ابقى سببيتها جارية على مقتضى حكمته ليقوم بها العباد ويعرفوا بذلك تمام حكمته حيث ربط المسببات بأسبابها والمعلولات بعلاها ، وان شاء غيرها كيف يشاء لئلا يعتمد عليها العباد وليعلموا كمال قدرته ، وان التصرف المطلق والارادة المطلقة لله وحده ، فهذا هو الواجب على العبد في نظره وعمله بجميع الاسباب .

اذا علم ذلك فمن لبس الحلقة او الخيط او نحوهما قاصدا بذلك رفع البلاء بعد نزوله ، او دفعه قبل نزوله فقد اشرك ، لانه ان اعتقد انها هي الدافعة الرافعة فهذا الشرك الاكبر .

وهو شرك في الربوبية حيث اعتقد شريكا مع الله في الخلق والتدبير .

الثامنة : ان تعليق الخيط من الحمى من ذلك .

التاسعة : تلاوة حذيفة الآية دليل على ان الصحابة يستدلون بالآيات التى فى الشرك الاكبر على الاصغر ، كما ذكر ابن عباس فى آية البقرة .

العاشرة : ان تعليق الودع من العين من ذلك .

الحادية عشرة : الدعاء على من تعلق تميمة ان الله لا يتم له ، ومن تعلق ودعة فلا ودع الله له . اى ترك الله له .

وشرك فى العبودية حيث تأله لذلك وعلق به قلبه طمعا ورجاء لنفعه . وان اعتقد ان الله هو الدافع الرافع وحده ولكن اعتقدها سببا يستدفع بها البلاء فقد جعل ما ليس سببا شرعيا ولا قدريا سببا ، وهذا محرم وكذب على الشرع وعلى القدر .

اما الشرع فانه ينهى عن ذلك اشد النهى . وما نهى عنه فليس من الاسباب النافعة .

واما القدر فليس هذا من الاسباب المعهودة ولا غير المعهودة التى يحصل بها المقصود ، ولا من الادوية المباحة النافعة . وكذلك هو من جملة وسائل الشرك فانه لا بد ان يتعلق قلب متعلقها بها ، وذلك نوع شرك ووسيلة اليه .

فاذا كانت هذه الامور ليست من الاسباب الشرعية التى شرعها على لسان نبيه التى يتوسل بها الى رضا الله وثوابه ، ولا من الاسباب القدريّة التى قد علم او جرب نفعها مثل الادوية المباحة كان المتعلق بها متعلقا قلبه بها راجيا لنفعها ، فيتعين على المؤمن تركها لىتم ايمانه وتوحيده فانه لو تم توحيده لم يتعلق قلبه بما ينافيه ، وذلك ايضا نقص فى العقل حيث تعلق بغير متعلق ولا

(باب ما جاء في الرقى والتماائم)

في الصحيح : عن ابي بشير الانصارى رضى الله عنه . (انه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض اسفاره ، فَأَرْسَلَ رَسُولًا أَنْ لَا يَبْقَيْنَ فِي رَقَبَةٍ بَعِيرٍ قِلَادَةً مِنْ وَتَرٍ أَوْ قِلَادَةً إِلَّا قُطِعَتْ) .

وعن ابن مسعود رضى الله عنه قال : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « إِنَّ الرُّقَى وَالتَّمَائِمَ وَالتَّوَلُّةَ شِرْكٌ » رواه أحمد وأبو داود .

وعن عبد الله بن عكيم مرفوعاً . « مَنْ تَعَلَّقَ شَيْئًا وَكَلَّ إِلَيْهِ » رواه أحمد والترمذى .

« التماائم شىء يعلق على الاولاد يتقون به عن العين . ولكن اذا كان المعلق من القرآن فرخص فيه بعض السلف ، وبعضهم لم يرخص فيه ويجعله من المنهى عنه ، منهم ابن مسعود رضى الله عنه . « والرقى » هى التى تسمى العزائم ، وخص منها الدليل ما خلا من الشرك فقد رخص فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم من العين والحمسة .

نافع بوجه من الوجوه ، بل هو ضرر محض .

والشرع مبناه على تكميل اديان الخلق بنبذ الوثنيات والتعلق بالمخلوقين ، وعلى تكميل عقولهم بنبذ الخرافات والخزعبلات ، والجد فى الامور النافعة المرقية للعقول ، المزكية للنفوس . المصلحة للاحوال كلها دينيا ودنيويا والله اعلم .

(باب ما جاء في الرقى والتماائم)

اما التماائم فهى تعاليق تتعلق بها قلوب متعلقياها ، والقول فيها كالقول فى الحلقة والخيطة كما تقدم .

و « التولة » هى شىء يصنعونه يزعمون أنه يحبب المرأة الى زوجها والرجل الى امراته .

وروى أحمد عن رويفع قال : قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يَا رُوَيْفِعُ لَعَلَّ الْحَيَاةَ سَتَطُولُ بِكَ فَأَخْبِرِ النَّاسَ أَنَّ مَنْ عَقَدَ لِحْيَتَهُ أَوْ تَقَلَّدَ وَتَرَأَ أَوْ اسْتَنْجَى بِرَجِيعِ دَابَّةٍ أَوْ عَظْمٍ فَإِنَّ مُحَمَّداً بَرِيءٌ مِنْهُ » .

وعن سعيد بن جبير قال :

« مَنْ قَطَعَ تَمِيمَةً مِنْ إِنْسَانٍ كَانَ كَعَدْلِ رَقَبَةٍ » رواه وكيع .

ولله عن ابراهيم قال :

كانوا يكرهون التمايم كلها من القرآن وغير القرآن .

فيه مسائل

الاولى : تفسير الرقى والتمايم .

فمنها ما هو شرك اكبر ، كالتى تشتمل على الاستغاثة بالشياطين او غيرهم من المخلوقين . فالاستغاثة بغير الله فيها لا يقدر عليه الا الله شرك كما سيأتى ان شاء الله .

ومنها ما هو محرم كالتى فيها اسماء لا يفهم معناها لانها تجر الى الشرك .

واما التعاليق التى فيها قرآن او احاديث نبوية او ادعية طيبة محترمة فالاولى تركها لعدم ورودها عن الشارع ، ولكونها يتوسل بها الى غيرها من المحرم ، ولان الغالب على متعلقها انه لا يحترمها ويدخل فيها المواضع القذرة . اما الرقى ففيها تفصيل :

فان كانت من القرآن او السنة او الكلام الحسن فانها مندوبة فى حق الراقى لانها من باب الاحسان ، ولما فيها من النفع ، وهى

الثانية : تفسير التَّوَكُّلِ .

الثالثة : ان هذه الثلاث كلها من الشرك من غير استثناء .

الرابعة : ان الرقية بالكلام الحق من العين والحمية ليس من ذلك .

الخامسة : ان التميمة اذا كانت من القرآن ، فقد اختلف العلماء هل هي من ذلك أم لا ؟

السادسة : ان تعليق الأوتار على الدواب عن العين من ذلك .

السابعة : الوعيد الشديد على من علق وترأ .

الثامنة : فضل ثواب من قطع تميمة من انسان .

التاسعة : ان كلام ابراهيم لا يخالف ما تقدم من الاختلاف لان مراده اصحاب عبد الله ابن مسعود .

(باب من تبرك بشجر أو حجر ونحوهما)

وقول الله تعالى (أَمَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى) الآيات .

جائزة في حق المرقى الا انه لا ينبغي له ان يبتدىء بطلبها ، فان من كمال توكل العبد وقوة يقينه ان لا يسأل احدا من الخلق لا رقية ولا غيرها ، بل ينبغي اذا سأل احدا ان يدعو له ان يلحظ مصلحة الداعى والاحسان اليه بتسببه لهذه العبودية له مع مصلحة نفسه ، وهذا من أسرار تحقيق التوحيد ومعانيه البديعة التى لا يوفق للتفقه فيها والعمل بها الا الكمل من العباد .

وان كانت الرقية يدعى بها غير الله ويطلب الشفاء من غيره فهذا هو الشرك الاكبر لانه دعاء واستغاثة بغير الله .

فانهم هذا التفصيل ، واياك ان تحكم على الرقى بحكم واحد مع تفاوتها في اسبابها وغاياتها .

عن أبي واقد الليثي قال : « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى حنين ونحن حُدُثَاءُ عهدٍ بكفر ! وللمشركين سِدْرَةٌ يعكفون عندها وَيَنْوُطُونَ بها أسلحتهم يقال لها ذات أنواط ! فمررنا بسدرة فقلنا : يا رسول الله اجعل لنا ذات أنواط ! كما لهم ذات أنواط فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «اللَّهُ أَكْبَرُ إِنَّهَا الشُّنَنُ قُلْتُمْ- وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ- كَمَا قَالَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ لِمُوسَى : (اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ ، قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ) لَتَرْكَبُنَّ شُنَنَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ » رواه الترمذی وصححه .

فيه مسائل

- الاولى :** تفسير آية النجم .
- الثانية :** معرفة صورة الأمر الذى طلبوا .
- الثالثة :** كونهم لم يفعلوا .
- الرابعة :** كونهم قصدوا التقرب الى الله بذلك لظنهم انه يحبه
- الخامسة :** انهم اذا جهلوا هذا فغيرهم أولى بالجهل .
- السادسة :** ان لهم من الحسنات والوعد بالمغفرة ما ليس لغيرهم
- السابعة :** ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يعذرهم ! بل رد عليهم بقوله : « اللَّهُ أَكْبَرُ إِنَّهَا الشُّنَنُ لَتَتَّبَعُنَّ شُنَنَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ » فغلظ الأمر بهذه الثلاث .

(باب من تبرك بشجر أو حجر ونحوهما)

أى فان ذلك من الشرك ، ومن أعمال المشركين ، فان العلماء اتفقوا على انه لا يشرع التبرك بشيء من الاشجار والاحجار والبقع والمشاهد وغيرها . فان هذا التبرك غلو فيها وذلك يتدرج به الى

الثامنة : الامر الكبير وهو المقصود انه اخبر ان طلبهم كطلب بنى اسرائيل لما قالوا لموسى اجعل لنا الها .

التاسعة : ان نفى هذا من معنى (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) مع وقته وخفائه على اولئك .

العاشرة : انه حلف على الفتيا وهو لا يحلف الا لمصلحة .

الحادية عشرة : ان الشرك فيه اكبر واصفر ، لأنهم لم يرتدوا بهذا .

الثانية عشرة : قوله (وَنَحْنُ حُدْنَاءُ عَهْدٍ بِكُفْرٍ) فيه ان غيرهم لا يجهل ذلك .

الثالثة عشرة : التكبير عند التعجب خلافاً لمن كرهه .

الرابعة عشرة : سبذ الذرائع .

الخامسة عشرة : النهى عن التشبه بأهل الجاهلية .

السادسة عشرة : الغضب عند التعليم .

السابعة عشرة : القاعدة الكلية . لقوله (إِنَّهَا السُّنَنُ) .

الثامنة عشرة : ان هذا علم من اعلام النبوة لكونه وقع كما اخبر

التاسعة عشرة : ان كل ماذم الله به اليهود والنصارى فى

القرآن انه لنا .

دعائها وعبادتها ، وهذا هو الشرك الاكبر كما تقدم انطباق الحد عليه ، وهذا عام فى كل شىء حتى مقام ابراهيم وحجرة النبى صلى الله عليه وسلم وصخرة بيت المقدس وغيرها من البقع الفاضلة .

واما استلام الحجر الاسود وتقبيله واستلام الركن اليمانى من الكعبة المشرفة فهذا عبودية لله وتعظيم لله وخضوع لعظمته فهو

العشرون : انه مقرر عندهم ان العبادات مبناهما على الأمر .
فصار فيه التنبيه على مسائل القبر اما من ربك فواضح واما من
اخباره بأنباء الغيب ، واما ما دينك فمن قولهم (اجعل لنا إلهاً الخ) .
الحادية والعشرون : ان سنة اهل الكتاب مذمومة كسنة
المشركين .

الثانية والعشرون : ان المنتقل من الباطل الذى اعتاده قلبه لا
يؤمن ان يكون فى قلبه بقية من تلك العادة ، لقولهم (وَنَحْنُ حَدَّثَاءُ عَهْدٍ
بِكُفْرٍ) .

(باب ما جاء فى الذبح لغير الله)

وقول الله تعالى (قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ
الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ) الآية .
وقوله (فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ) .

عن علي رضي الله عنه قال : « حدثني رسول الله صلى الله عليه
وسلم بأربع كلمات : لعن الله من ذبح لغير الله ، لعن الله من لعن
والديه ، لعن الله من آوى محدثاً ، لعن الله من غيّر منار الأرض »
رواه مسلم .

وعن طارق بن شهاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
« دَخَلَ الْجَنَّةَ رَجُلٌ فِي ذُبَابٍ ، وَدَخَلَ النَّارَ رَجُلٌ فِي ذُبَابٍ . قَالُوا كَيْفَ ذَلِكَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ : مَرَّ رَجُلَانِ عَلَى قَوْمٍ لَهُمْ صَنْمٌ لَا يَجُوزُهُ أَحَدٌ حَتَّى

روح التعبد .

فهذا تعظيم للخالق وتعبد له ، وذاك تعظيم للمخلوق وتأله له
فالفرق بين الامرين كالفرق بين الدعاء لله الذى هو اخلاص
وتوحيد ، والدعاء للمخلوق الذى هو شرك وتثديد .

يُقَرَّبَ لَهُ شَيْئاً ، فَقَالُوا لِأَحَدِهِمَا قُرْبَ فَقَالَ لَيْسَ عِنْدِي شَيْءٌ أَقْرَبُ قَالُوا لَهُ : قُرْبَ وَلَوْ ذُبَاباً ، فَقَرَّبَ ذُبَاباً ، فَخَلُّوا سَبِيلَهُ فَدَخَلَ النَّسَارَ وَقَالُوا لِلْآخَرِ : قُرْبَ . فَقَالَ : مَا كُنْتُ لِأَقْرَبَ لِأَحَدٍ شَيْئاً دُونَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، فَضَرَبُوا عُنُقَهُ فَدَخَلَ الْجَنَّةَ (رواه احمد .

فيه مسائل

الاولى : تفسير (قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي) .

الثانية : تفسير (فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ) .

الثالثة : البداءة بلعنة مَنْ ذبح لغير الله .

الرابعة : لعنَ مَنْ لعنَ والدَيْه ، ومنه ان تلعن والدي الرجل فيلعن والديك .

الخامسة : لعنَ مَنْ آوى محدثاً . وهو الرجل يحدث شيئاً يجب فيه حق الله ، فيلتجئ الى من يجيره من ذلك .

السادسة : لعنَ من غَيَّرَ مَنَارَ الارض ، وهي المراسيم التي تفرق بين حَقِّك وحق جارك من الارض . فتغيرها بتقديم او تأخير .

السابعة : الفرق بين لعن المعين ولعن اهل المعاصي على سبيل العموم .

(باب ما جاء في الذبح لغير الله)

أى انه شرك ، فان نصوص الكتاب والسنة صريحة في الامر بالذبح لله ، واخلاص ذلك لوجهه ، كما هي صريحة بذلك في الصلاة فقد قرن الله الذبح بالصلاة في عدة مواضع من كتابه .

واذا ثبت ان الذبح لله من أجل العبادات واكبر الطاعات ، فالذبح لغير الله شرك اكبر مخرج عن دائرة الاسلام .

الثامنة : هذه القصة العظيمة ، وهي قصة الذباب .

التاسعة : كونه دخل النار بسبب ذلك الذباب الذى لم يقصده بل فعله تخلصاً من شرهم .

العاشره : معرفة قدر الشرك فى قلوب المؤمنين ، كيف صبر ذلك على القتل ولم يوافقهم على طلبتهم ، مع كونهم لم يطلبوا إلا العمل الظاهر .

الحادية عشرة : ان الذى دخل النار مسلم ، لانه لو كان كافراً لم يقل دخل النار فى ذباب .

الثانية عشرة : فيه شاهد للحديث الصحيح « الْجَنَّةُ أَقْرَبُ إِلَى أَحَدِكُمْ مِنْ شِرَاكِ نَعْلِهِ ، وَالنَّارُ مِثْلُ ذَلِكَ » .

الثالثة عشرة : معرفة أن عمل القلب هو المقصود الأعظم حتى عند عبدة الأوثان .

فان حد الشرك الاكبر وتفسيره الذى يجمع انواعه وافراده .
(أَنْ يَصْرِفَ الْعَبْدُ نَوْعاً أَوْ فَرْداً مِنْ أَفْرَادِ الْعِبَادَةِ لِغَيْرِ اللَّهِ)
فكل اعتقاد او قول او عمل ثبت انه مأمور به من الشارع فصرفه لله وحده توحيد وإيمان واخلاص ، وصرفه لغيره شرك وكفر فعليك بهذا الضابط للشرك الاكبر الذى لا يشذ عنه شيء .
كما ان حد الشرك الاصغر هو .

(كُلُّ وَسِيلَةٍ وَذَرِيعَةٍ يُتَطَرَّقُ مِنْهَا إِلَى الشُّرْكِ الْأَكْبَرِ مِنَ الْإِرَادَاتِ وَالْأَقْوَالِ وَالْأَفْعَالِ الَّتِي لَمْ تَبْلُغْ رُتْبَةَ الْعِبَادَةِ) .

فعليك بهذين الضابطين للشرك الاكبر والاصغر ، فانه مما يعينك على فهم الابواب السابقة واللاحقة من هذا الكتاب ، وبه يحصل

(باب لا يذبح لله بمكان يذبح فيه لغير الله)

وقول الله تعالى (لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا) الآية .

وعن ثابت بن الضحاك رضى الله عنه قال « نذر رجل أن ينحر إبلاً ببوانه ، فسأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال هل كان فيها وثنٌ من أوثان الجاهلية يُعبد ؟ قالوا : لا ، قال فهل كان فيها عيدٌ من أعيادهم ؟ قالوا : لا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أوف بَنَذْرِكَ ، فَإِنَّهُ لَا وَفَاءَ لِنَذْرِ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ وَلَا فِيهَا لَا يَمْلِكُ ابْنُ آدَمَ . رواه أبو داود واسناده على شرطهما .

فيه مسائل

- الاولى : تفسير قوله (لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا) .
- الثانية : ان المعصية قد تؤثر في الارض ، وكذلك الطاعة .
- الثالثة : رد المسألة المشككة الى المسألة البينة ليزول الاشكال .
- الرابعة : استفصال المفتى اذا احتاج الى ذلك .

لك الفرقان بين الامور التى يكثر اشتباهها والله المستعان .

(باب لا يذبح لله بمكان يذبح فيه لغير الله)

ما احسن اتباع هذا الباب بالباب الذى قبله فالذى قبله من المقاصد ، وهذا من الوسائل ، ذاك من باب الشرك الاكبر ، وهذا من وسائل الشرك القريبة فان المكان الذى يذبح فيه المشركون لالهتهم تقربا اليها وشركا بالله قد صار مشعرا من مشاعر الشرك ، فاذا ذبح فيه المسلم ذبيحة ولو قصد بها لله فقد تشبه بالمشركين وشاركهم في مشعرهم ، والموافقة الظاهرة تدعو الى الموافقة الباطنة والميل اليهم .

الخامسة : ان تخصيص البقعة بالنذر لا بأس به اذا خلا من
الموانع .

السادسة : المنع منه اذا كان فيه وثن من اوثان الجاهلية ولو
بعد زواله .

السابعة : المنع منه اذا كان فيه عيد من اعيادهم ولو بعد زواله .

الثامنة : انه لا يجوز الوفاء بما نذر في تلك البقعة لانه معصية .

التاسعة : الحذر من مشابهة المشركين في اعيادهم ، ولو لم
يقصده .

العاشر : لا نذر في معصية .

الحادية عشرة : لا نذر لابن آدم فيما لا يملك .

(باب من الشرك النذر لغير الله)

وقول الله تعالى (يَوْمُونَ بِالنَّذْرِ) .

وقوله (وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ) .
وفي الصحيح عن عائشة رضى الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال : « مَنْ نَذَرَ أَنْ يُطِيعَ اللَّهَ فَلْيُطِعْهُ ، وَمَنْ نَذَرَ أَنْ يَعْصِيَ اللَّهَ
فَلَا يَعْصِهِ » .

ومن هذا السبب نهى الشارع عن مشابهة الكفار في شعارهم
واعيادهم وهيئاتهم ولباسهم وجميع ما يختص بهم أبعادا للمسلمين
عن الموافقة لهم في الظاهر التى هى وسيلة قريبة للميل والركون
اليهم ، حتى أنه نهى عن الصلاة النافلة في أوقات النهى التى يسجد
المشركون فيها لغير الله خوفا من التشبه المحذور .

ففيه مسائل

الاولى : وجوب الوفاء بالنذر .

الثانية : اذا ثبت كونه عبادة لله فصرفه الى غيره شرك .

الثالثة : ان نذر المعصية لا يجوز الوفاء به .

(باب من الشرك الاستعاذة بغير الله)

وقول الله تعالى : (وَانَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا) .

وعن خولة بنت حكيم رضى الله عنها قالت : سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : مَنْ نَزَلَ مَنْزِلًا ، فَقَالَ أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ، لَمْ يَضُرَّهُ شَيْءٌ حَتَّى يَرَحَلَ مِنْ مَنْزِلِهِ ذَلِكَ ، رواه مسلم .

(باب من الشرك النذر لغير الله)

(باب من الشرك الاستعاذة بغير الله)

ففيه مسائل

الاولى : تفسير آية الجن .

الثانية : كونه من الشرك .

الثالثة : الاستدلال على ذلك بالحديث لان العلماء يستدلون به على ان كلمات الله غير مخلوقة ، قالوا لان الاستعاذة بالمخلوق شرك

باب من الشرك أن يستغيث بغير الله أو يدعو غيره

متى فهمت الضابط السابق في حد الشرك الاكبر (١) وهو ان

(١) تقدم ص ٤٣ .

الرابعة : فضيلة هذا الدعاء مع اختصاره .

الخامسة : أن كون الشيء يحصل به منفعة دنيوية ، من كف شر أو جلب نفع لا يدل على أنه ليس من الشرك .

(باب من الشرك أن يستغيث بغير الله أو يدعو غيره)

وقول الله : (وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ ، فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنْ الظَّالِمِينَ . وَإِنْ يَمَسُّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ) الآية .

وقوله : (فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ) الآية .

وقوله : (وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ) الآيتين .

وقوله : (أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْثِفُ السُّوءَ) .

وروى الطبراني بإسناده : أنه كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم منافق يؤذى المؤمنين فقال بعضهم قوموا بنا نستغيث برسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا المنافق فقال النبي صلى الله عليه وسلم : إِنَّهُ لَا يُسْتَغَاثُ بِي وَإِنَّمَا يُسْتَغَاثُ بِاللَّهِ .

(من صرف شيئاً من العبادة لغير الله فهو مشرك) .

فهت هذه الابواب الثلاثة التي والى المصنّف بيانها .

فان النذر عبادة مدح الله الموفين به ، وأمر النبي صلى الله عليه وسلم بالوفاء بنذر الطاعة ، وكل أمر مدحه الشارع أو اثنى على من قام به أو أمر به فهو عبادة .

فان العبادة (اسمٌ جامعٌ لكلِّ ما يُحِبُّهُ اللَّهُ وَيَرْضَاهُ مِنَ الْأَعْمَالِ وَالْأَقْوَالِ الظَّاهِرَةِ وَالْبَاطِنَةِ) والنذر من ذلك .

وكذلك أمر الله بالاستعاذة به وحده من الشرور كلها ، وبالاستغاثة

ففيه مسائل

الأولى : أن عطف الدعاء على الاستغاثة من عطف العام على الخاص .

الثانية : تفسير قوله (وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ) .

الثالثة : أن هذا هو الشرك الأكبر .

الرابعة : أن أصل الناس لو يفعلهم أرضاء لغيره صار من الظالمين .

الخامسة : تفسير الآية التي بعدها .

السادسة : كون ذلك لا ينفع في الدنيا مع كونه كفراً .

السابعة : تفسير الآية الثالثة .

الثامنة : أن طلب الرزق لا ينبغي إلا من الله ، كما أن الجنة لا تطلب إلا منه .

التاسعة : تفسير الآية الرابعة .

العاشرة : أنه لا أضل ممن دعا غير الله .

الحادية عشرة : أنه غافل عن دعاء الداعي لا يدري عنه .

الثانية عشرة : أن تلك الدعوة مسبب لبغض المدعو للداعي وعداوته له .

الثالثة عشرة : تسمية تلك الدعوة عبادة للمدعو .

به في كل شدة ومشقة ، فهذه اخلاصها لله إيمان وتوحيد وصرفها لغير الله شرك وتنديد .

والفرق بين الدعاء والاستغاثة أن الدعاء عام في كل الأحوال

الرابعة عشرة : كفر المدعو بتلك العبادة .

الخامسة عشرة : ان هذه الامور هى سبب كونه اضل الناس .

السادسة عشرة : تفسير الآية الخامسة .

السابعة عشرة : الامر العجيب وهو اقرار عبدة الاوثان بانه لا يجيب المضطر الا الله ، ولجل هذا يدعونه فى الشدائد مخلصين له الدين .

الثامنة عشرة : حماية المصطفى صلى الله عليه وسلم حمى التوحيد والتأديب مع الله .

(باب قول الله تعالى)

(أَيُشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئاً وَهُمْ يُخْلَقُونَ ، وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا) (الآية) .

وقوله : (وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ) (الآية) .

والاستغاثة هى الدعاء لله فى حالة الشدائد ، فكل ذلك يتمين اخلاصه لله وحده ، وهو المجيب لدعاء الداعين المخرج لكربات المكروبين ، ومن دعا غيره من نبي او ملك او ولى او غيرهم او استغاث بغير الله فيما لا يقدر عليه الا الله فهو مشرك كافر ، وكما انه خرج من الدين فقد تجرد أيضا من العقل ، فان احدا من الخلق ليس عنده من النفع والدمع مثقال ذرة لا عن نفسه ولا عن غيره بل الكل مقراء الى الله فى كل شؤونهم .

(باب قول الله تعالى)

(أَيُشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئاً وَهُمْ يُخْلَقُونَ)

هذا شروع فى براهين التوحيد وادلته ، فالتوحيد له من البراهين النقلية والعقلية ما ليس لغيره .

وفي الصحيح عن انس قال : « شَجَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَوْمَ أُحُدٍ وَكَسَرَتْ رِيعَايَتَهُ ، فَقَالَ : كَيْفَ يُفْلِحُ قَوْمٌ شَجُّوا نَبِيَّهُمْ ؟ فَنُزِلَتْ :
(لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ) .

وفيه عن ابن عمر رضى الله عنهما : انه سمع رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول : اذا رفع راسه من الركوع فى الركعة الأخيرة من
الفجر « اللَّهُمَّ الْعَن فُلَانًا وَفُلَانًا : بعدما يقول : سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبُّنَا
وَلَكَ الْحَمْدُ » فأنزل الله : (لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ) .

وفى رواية : يدعو على صفوان بن أمية وسهيل بن عمرو
والحارث بن هشام ، فنزلت (لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ) .

وفيه عن أبى هريرة رضى الله عنه ، قال قام رسول الله صلى
الله عليه وسلم حين أنزل عليه : (وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ) فقال :
يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ ، أَوْ كَلِمَةً نَحْوَهَا — اشْتَرُوا أَنْفُسَكُمْ لَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ
شَيْئًا ، يَا عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ، يَا صَفِيَّةُ
عَمَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ،
وَيَا فَاطِمَةَ بِنْتَ مُحَمَّدٍ سَلِينِي مِنْ مَالِي مَا شِئْتَ لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ
شَيْئًا .

(فِيهِ مَسَائِل)

الاولى : تفسير الآيتين .

الثانية : قصة أحد .

فتقدم ان التوحيدين . توحيد الربوبية وتوحيد الاسماء والصفات
من اكبر براهينه واضخمها فالمتفرد بالخلق والتدبير ، والمتوحد
فى الكمال المطلق من جميع الوجوه هو الذى لا يستحق العبادة سواه
وكذلك من براهين التوحيد معرفة اوصاف المخلوقين ، ومن

الثالثة : قنوت سيد المرسلين وخلفه سادات الاولياء يؤمنون في الصلاة .

الرابعة : ان المدعو عليهم كفار .

الخامسة : انهم فعلوا اشياء ما فعلها غالب الكفار منها : شجهم نبيهم وحرصهم على قتله ، ومنها التمثيل بالقتلى مع انهم بنو عمهم .

السادسة : انزل الله عليه في ذلك (لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ) .

السابعة : قوله (أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ) فتأب عليهم فآمنوا .

الثامنة : القنوت في النوازل .

التاسعة : تسمية المدعو عليهم في الصلاة بأسمائهم واسماء آبائهم

العاشرة : لعن المعين في القنوت .

الحادية عشرة : قصته صلى الله عليه وسلم لما اتزل عليه (وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ) .

عبد مع الله فان جميع ما يعبد من دون الله من ملك وبشر ومــــن شجر وحجر وغيرها كلهم فقراء الى الله ، عاجزون ليس بيدهم من النفع مثقال ذرة ، ولا يخلقون شيئا وهم يخلقون ولا يملكون ضرا ولا نفعا ولا موتا ولا حياة ولا نشورا ، والله تعالى هو الخالق لكل مخلوق وهو الرازق لكل مرزوق المدبر للامور كلها الضار النافع المعطى المانع الذى بيده ملكوت كل شىء واليه يرجع كل شىء وله يقصد ويصمد ويخضع كل شىء .

فأى برهان أعظم من هذا البرهان الذى أعاده الله وأبداه في مواضع كثيرة من كتابه وعلى لسان رسوله ، فهو دليل عقلى فطرى كما انه دليل سمعى نقلى على وجوب توحيد الله وانه الحق وعلى بطلان الشرك .

الثانية عشرة : جده صلى الله عليه وسلم في هذا الامر بحيث فعل ما نسب بسببه الى الجنون ، وكذلك لو يفعله مسلم الآن .

الثالثة عشرة : قوله للأبعد والأقرب « لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً » حتى قال « يَا فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً » فإذا صرّح — وهو سيد المرسلين — بأنه لا يغنى شيئا عن سيّدة نساء العالمين ، وآمن الانسان أنه لا يقول إلا الحق ، ثم نظر فيما وقع في قلوب خواص الناس اليوم ، تبين له التوحيد وغربة الدين .

(باب قول الله تعالى)

(حَتَّى إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا : مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ ؟ قَالُوا : الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ) .

وفي الصحيح عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله

واذا كان اشرف الخلق على الاطلاق لا يملك نفع اقرب الخلق اليه وامسهم به رحما فكيف بغيره ؟ فتبا لمن اشرك بالله وسأوى به احدا من المخلوقين ، لقد سلب عقله بعد ما سلب دينه .

فنعوت البارئ تعالى وصفات عظمتة وتوحدته في الكمال المطلق اكبر برهان على أنه لا يستحق العبادة الا هو .

وكذلك صفات المخلوقات كلها ، وما هي عليه من النقص والحاجة والفقر الى ربها في كل شؤونها ، وأنه ليس لها من الكمال الا ما اعطاها ربها من اعظم البراهين على بطلان الهية شيء منها .

فمن عرف الله وعرف الخلق اضطرته هذه المعرفة الى عبادة الله وحده ، واخلاص الدين له والثناء عليه ، وحمده وشكره بلسانه وقلبه واركانه وانصرف تعلقه بالمخلوقين خوفا ورجاء وطمعا والله اعلم .

عليه وسلم قال : إِذَا قَضَى اللَّهُ الْأَمْرَ فِي السَّمَاءِ ضَرَبَتْ الْمَلَائِكَةُ بِأَجْنِحَتِهَا خُضْعَانًا لِقَوْلِهِ كَأَنَّهُ سِلْسِلَةٌ عَلَى صَفْوَانٍ يَنْفَذُهُمْ ذَلِكَ ، حَتَّى إِذَا فَزَعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا : مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ ؟ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ، فَيَسْمَعُهَا مُسْتَرِقُ السَّمْعِ وَمُسْتَرِقُ السَّمْعِ هَكَذَا بَعْضُهُ فَوْقَ بَعْضٍ ، وَصَفَهُ سُفْيَانُ بِكَفِّهِ ، فَحَرَفَهَا وَبَدَّدَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ فَيَسْمَعُ الْكَلِمَةَ فَيُلْقِيهَا إِلَى مَنْ تَحْتَهُ ، ثُمَّ يُلْقِيهَا الْآخَرُ إِلَى مَنْ تَحْتَهُ حَتَّى يُلْقِيهَا عَلَى لِسَانِ السَّاحِرِ أَوْ الْكَاهِنِ ، فَرُبَّمَا أَدْرَكَهُ الشُّهَابُ قَبْلَ أَنْ يُلْقِيَهَا . وَرُبَّمَا أَلْقَاهَا قَبْلَ أَنْ يُدْرِكَهُ ، فَيَكْذِبُ مَعَهَا مِائَةً كَذِبَةٍ ، فَيَقَالُ أَلَيْسَ قَدْ قَالَ لَنَا يَوْمَ كَذَا وَكَذَا وَكَذَا وَكَذَا : فَيُصَدِّقُ بِتِلْكَ الْكَلِمَةِ الَّتِي سَمِعَتْ مِنْ السَّمَاءِ) .

وعن النّوَّاس بن سَمْعَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « إِذَا أَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يُوحِيَ بِالْأَمْرِ ، تَكَلَّمَ بِالْوَحْيِ أَخَذَتِ السَّمَوَاتُ مِنْهُ رَجْفَةً — أَوْ قَالَ — رَعْدَةً شَدِيدَةً — خَوْفًا مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَإِذَا سَمِعَ ذَلِكَ أَهْلُ السَّمَوَاتِ صُعِقُوا وَخَرُّوا لِلَّهِ سُجْدًا ،

(باب قول الله تعالى)

(حتى إذا فزع عن قلوبهم)

وهذا أيضا برهان عظيم آخر على وجوب التوحيد وبطلان الشرك ، وهو ذكر النصوص الدالة على كبرياء الرب وعظمته التي تتضاءل وتضمحل عندها عظمة المخلوقات العظيمة ، وتخضع له الملائكة والعالم العلوي والسفلي ولا تثبت أفئدتهم عندما يسمعون كلامه أو تتبدى لهم بعض عظمته ومجده ، فالمخلوقات بأسرها خاضعة لجلاله ، معترفة بعظمته ومجده خاضعة له خائفة منه ، فمن كان هذا شأنه فهو الرب الذي لا يستحق العبادة أو الحمد والثناء والشكر

فَيَكُونُ أَوَّلُ مَنْ يَرْفَعُ رَأْسَهُ جِبْرِيلُ فَيَكَلِّمُهُ اللَّهُ مِنْ وَحْيِهِ بِمَا أَرَادَ ،
ثُمَّ يَمُرُّ جِبْرِيلُ عَلَى الْمَلَائِكَةِ : كُلُّمَا مَرَّ بِسَّمَاءٍ سَأَلَهُ مَلَائِكَتُهَا : مَاذَا
قَالَ رَبُّنَا يَا جِبْرِيلُ ، فَيَقُولُ قَالَ : الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ . فَيَقُولُونَ
كُلُّهُمْ مِثْلَ مَا قَالَ جِبْرِيلُ ، فَيَنْتَهِي جِبْرِيلُ بِالْوَحْيِ إِلَى حَيْثُ أَمَرَهُ اللَّهُ
عَزَّ وَجَلَّ .

(فِيهِ مَسَائِل)

الاولى : تفسير الآية .

الثانية : ما فيها من الحجة على ابطال الشرك ، خصوصا من تعلق
على الصالحين ، وهى الآية التى قيل انها تقطع عروق شجرة
الشرك من القلب .

الثالثة : تفسير قوله (قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ) .

الرابعة : سبب سؤالهم عن ذلك .

الخامسة : ان جبريل يجيبهم بعد ذلك بقوله — قال كذا وكذا

السادسة : ذكر ان اول من يرفع راسه جبريل :

السابعة : انه يقول لأهل السموات كلهم لأنهم يسألونه .

الثامنة : ان الغشى يعم أهل السموات كلهم .

التاسعة : ارتجاف السموات لكلام الله .

العاشرة : ان جبريل هو الذى ينتهى بالوحي الى حيث أمره الله :

الحادية عشرة : ذكر استراق الشياطين .

الثانية عشرة : صفة ركوب بعضهم بعضا .

والتعظيم والتأله الا هو ، ومن سواه ليس له من هذا الحق شيء .

فكما ان الكمال المطلق والكبرياء والعظمة ونعوت الجلال والجمال

الثالثة عشرة : ارسال الشهاب .

الرابعة عشرة : أنه تارة يدركه الشهاب قبل أن يلقيها ، وتارة يلقيها في اذن وليه من الانس قبل أن يدركه .

الخامسة عشرة : كون الكاهن يصدق بعض الاحيان .

السادسة عشرة : كونه يكذب معها مائة كذبه .

السابعة عشرة : انه لم يصدق كذبه الا بتلك الكلمة التي سمعت من السماء .

الثامنة عشرة : قبول النفوس الباطل كيف يتعلقون بواحدة ولا يعتبرون بمائة .

التاسعة عشرة : كونهم يتلقى بعضهم من بعض تلك الكلمة ويحفظونها ويستدلون بها .

العشرون : اثبات الصفات خلافا للاشعرية المعطلة .

الحادية والعشرون : التصريح بأن تلك الرجفة والغشى خوفا من الله عز وجل .

الثانية والعشرون : انهم يخرون لله سجدا .

(باب الشفاعة)

وقول الله عز وجل : (وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا

المطلق كلها لله لا يمكن ان يتصف بها غيره ، فكذلك العبودية الظاهرة والباطنة كلها حقه تعالى الخاص الذي لا يشاركه فيه مشارك بوجه .

(باب الشفاعة)

انما ذكر المصنف الشفاعة في تضاعيف هذه الاسباب لان المشركين يبرّرون شركهم ودعاهم للملائكة والانبياء والاولياء بقولهم :

إِلَى رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ .

وقوله (قُلِ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعاً) .

وقوله (مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ) .

وقوله (وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئاً إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى) .

وقوله « قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ » . الآيتين .

قال أبو العباس : نفى الله عما سواه كل ما يتعلق به المشركون من أن يكون لغيره ملك أو قسط منه ، أو يكون عوناً لله ، ولم يبق إلا الشفاعة : فبين أنها لا تنفع إلا لمن أذن له الرب كما قال : « وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى » .

فهذه الشفاعة التي يظنها المشركون هي منتفية يوم القيامة كما نفاها القرآن ، وأخبر النبي صلى الله عليه وسلم : « أَنَّهُ يَأْتِي فَيَسْجُدُ لِرَبِّهِ وَيَحْمَدُهُ — لَا يَبْدَأُ بِالشَّفَاعَةِ أَوَّلًا — ثُمَّ يُقَالُ لَهُ : ارْفَعْ رَأْسَكَ ،

نحن ندعوهم ، مع علمنا أنهم مخلوقون مملوكون ، ولكن حيث أن لهم عند الله جاهها عظيماً ومقامات عالية ندعوهم ليقربونا إلى الله زلفى وليشفعوا لنا عنده ، كما يتقرب إلى الوجهاء عند الملوك والسلاطين ليجعلوهم وسائط لقضاء حاجاتهم وإدراك مآربهم .

وهذا من أبطل الباطل ، وهو تشبيه الله العظيم ملك الملوك الذي يخافه كل أحد وتخضع له المخلوقات بأسرها بالملوك الفقراء المحتاجين للوجهاء والوزراء في تكميل ملكهم ونفوذ قوتهم .

فأبطل الله هذا الزعم ، وبين أن الشفاعة كلها له ، كما أن الملك كله له ، وأنه لا يشفع عنده أحد إلا بإذنه ، ولا يأذن إلا لمن رضى

وَقُلْ يَسْمَعُ ، وَوَسَلُ تَعَطُّ ، وَاشْفَعُ تُشْفَعُ » . .

وقال أبو هريرة له صلى الله عليه وسلم « من أسعد الناس بشفاعتك ؟ قال من قال لا إله إلا الله خالصاً من قلبه » فتلك الشفاعة لأهل الإخلاص باذن الله ، ولا تكون لمن أشرك بالله .

وحقيقته أن الله سبحانه هو الذى يتفضل على أهل الإخلاص فيغفر لهم بواسطة دعاء من اذن له أن يشفع ليكرمه وينال المقام المحمود .

فالشفاعة التى نفاها القرآن ما كان فيها شرك ، ولهذا اثبت الشفاعة باذنه فى مواضع ، وقد بين النبى صلى الله عليه وسلم انها لا تكون الا لأهل التوحيد والإخلاص . ا هـ كلامه .

(فيه مسائل)

الاولى : تفسير الآيات .

الثانية : صفة الشفاعة المنفية .

الثالثة : صفة الشفاعة المثبتة .

الرابعة : ذكر الشفاعة الكبرى ، وهى المقام المحمود .

قوله وعمله ، ولا يرضى الا توحيده وإخلاص العمل له .

فبين أن المشرك ليس له حظ ولا نصيب من الشفاعة .

وبين أن الشفاعة المثبتة التى تقع باذنه انما هى الشفاعة لأهل الإخلاص خاصة وانها كلها منه ، رحمة منه ، وكرامة للشافع ، ورحمة منه وعفوا عن المشفوع له ، وانه هو المحمود عليها فى الحقيقة ، وهو الذى اذن لمحمد صلى الله عليه وسلم فيها واناله المقام المحمود .
فهذا ما دل عليه الكتاب والسنة فى تفصيل القول فى الشفاعة .

الخامسة : صفة ما يفعله صلى الله عليه وسلم وانه لا يبدأ بالشفاعة ، بل يسجد فاذا اذن له شفع .

السادسة : من اسعد الناس بها .

السابعة : انها لا تكون لمن اشرك بالله .

الثامنة : بيان حقيقتها .

باب قول الله تعالى (انك لا تهدي من احببت)

وفي الصحيح عن ابي المسيب عن ابيه قال لما حضرت ابا طالب الوفاة جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده عبد الله بن ابي امية وابو جهل . فقال له ابيك عم قل لا اله الا الله كلمة احاج لك بها عند الله فقال له : اترغب عن ملة عبد المطلب ؟ فاعاد عليه النبي صلى الله عليه وسلم فاعادا . فكان آخر ما قال هو على ملة عبد المطلب وابي ان يقول لا اله الا الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لا ستغفرن لك ما لم انه عنك ، فانزل الله عز وجل (ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين) وانزل في ابي طالب : (انك لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء) .

وقد ذكر المصنف رحمه الله كلام الشيخ تقي الدين في هذا الموضع وهو كاف شاف .

فالمقصود في هذا الباب ذكر النصوص الدالة على ابطال كل وسيلة وسبب يتعلق به المشركون بالهتهم ، وانه ليس لها من الملك شيء ، لا استقلالا ، ولا مشاركة ، ولا معاونة ، ولا مظاهرة ، ولا من الشفاعة شيء . وانما ذلك كله لله وحده ، فتعين ان يكون المعبود وحده .

ففيه مسائل

- الاولى : تفسير (إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ) الآية .
- الثانية : تفسير قوله (مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ) . الآية .
- الثالثة : وهى المسألة الكبيرة تفسير قوله (قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) بخلاف ما عليه من يدعى العلم .
- الرابعة : ان أبا جهل ومن معه يعرفون مراد النبى صلى الله عليه وسلم اذا قال للرجل (قل لا اله الا الله) فقبح الله من أبو جهل أعلم منه بأصل الاسلام .
- الخامسة : جده صلى الله عليه وسلم ومبالغته فى اسلام عمه .
- السادسة : الرد على من زعم اسلام عبد المطلب واسلافه .
- السابعة : كونه صلى الله عليه وسلم استغفر له فلم ينفر له ، بل نهى عن ذلك .
- الثامنة : مضره أصحاب السوء على الانسان .
- التاسعة : مضره تعظيم الاسلاف والاكابر .
- العاشرة : الشبهة للمبطلين فى ذلك لاستدلال أبى جهل بذلك .
- الحادية عشرة : الشاهد لكون الاعمال بالخواتيم لانه لو قالها لنفتمته .

باب قول الله تعالى (إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ)

وهذا الباب ايضا نظير الباب الذى قبله ، وذلك انه اذا كان صلى الله عليه وسلم هو افضل الخلق على الاطلاق واعظمهم عند الله جاها واقربهم اليه وسيلة لا يقدر على هداية من احب هداية التوفيق . وانما الهداية كلها بيد الله فهو الذى تفرد بهداية القلوب كما تفرد بخلق

الثانية عشرة : التأمل في كبر هذه الشبهة في قلوب الضالين
لان في القصة انهم لم يجادلوه الا بها مع مبالغته صلى الله عليه وسلم
وتكريره ، فلاجل عظمتها ووضوحها عندهم اقتصروا عليها .

(باب ما جاء ان سبب كفر بنى آدم وتركهم دينهم هو الغلو في الصالحين)

وقول الله عز وجل (يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ)
وفي الصحيح عن ابن عباس رضى الله عنهما في قول الله تعالى :
(وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا ، وَلَا سُوعًا ، وَلَا يَغُوثَ ،
وَيَعُوقَ ، وَنَسْرًا) قال : هذه أسماء رجال صالحين من قوم نوح
فلما هلكوا أوحى الشيطان إلى قومهم أن انصبوا إلى مجاليسهم
التي كانوا يجلسون فيها أنصاباً وسموها بأسمائهم ففعلوا ولم
تعبد حتى إذا هلك أولئك ونسي العلم عبدت .
وقال ابن القيم — قال غير واحد من السلف لما ماتوا عكفوا على
قبورهم ثم صوروا تماثيلهم ثم طال عليهم الأمد فعبدوهم .
وعن عمر — ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال — « لَا
تَطْرُونِي كَمَا أَطَرَتِ النَّصَارَى ابْنَ مَرْيَمَ إِنَّمَا أَنَا عَبْدٌ — فَقُولُوا عَبْدُ
اللَّهِ وَرَسُولُهُ » اخرجاه .

المخلوقات فتبين انه الاله الحق .
واما قوله تعالى « وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » .
فالمراد بالهداية هنا هداية البيان ، وهو صلى الله عليه وسلم
المبلغ عن الله وحيه الذى اهتدى به الخلق .

(باب ما جاء ان سبب كفر بنى آدم وتركهم دينهم هو الغلو في الصالحين)

والغلو هو مجاوزة الحد بان يجعل للصالحين من حقوق الله

وقال — قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِيَّاكُمْ وَالْفُلُوءُ
فِيَّانَهَا أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ الْفُلُوءُ » .

ولمسلم عن مسعود — ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال —
« هَلَكَ الْمُتَنَطِّعُونَ » قالها ثلاثا .

(فِيهِ مَسَائِل)

الاولى : ان من فهم هذا الباب وبابين بعده تبين له غريسة
الاسلام ورأى من قدرة الله وتقليبه للقلوب العجب .

الثانية : معرفة اول شرك حدث على وجه الارض انه بشبهة
الصالحين .

الثالثة : اول شيء غير به دين الانبياء وما سبب ذلك مع معرفة
ان الله ارسلهم .

الرابعة : قبول البدع مع كون الشرائع والفطر تردها .

الخامسة : ان سبب ذلك كله مزج الحق بالباطل .

فالاول محبة الصالحين .

والثاني فعل اناس من اهل العلم والدين شيئا ارادوا به خيرا
فظن من بعدهم انهم ارادوا به غيره .

الخاصة به شيء ، فان حق الله الذي لا يشاركه فيه مشارك ، هو
الكمال المطلق ، والغنى المطلق والتصرف المطلق ، من جميع الوجوه ،
وانه لا يستحق العبادة والتاله احد سواه .

فمن غلا باحد من المخلوقين حتى جعل له نصيبا من هذه الاشياء
فقد ساوى به رب العالمين ، وذلك اعظم الشرك .

ومن رفع احدا من الصالحين فوق منزلته التي انزله الله بهما

- السادسة :** تفسير الآية التى فى سورة نوح .
- السابعة :** جِبْلَةُ الْآدَمَى فى كون الحق ينقص فى قلبه والباطل يزيد.
- الثامنة :** فيه شاهد لما نقل عن السلف ان البدعة سبب للكفر .
- التاسعة :** معرفة الشيطان بما تؤول اليه البدعة ولو حسن قصد
الناساعـل .
- العاشرة :** معرفة القاعدة الكلية وهى النهى عن الغلو ومعرفة
ما يؤل اليه .
- الحادية عشرة :** مضره العكوف على القبر لاجل عمل صالح .
- الثانية عشرة :** معرفة النهى عن التماثيل والحكمة فى ازالتها .
- الثالثة عشرة :** معرفة شأن هذه القصة وشدة الحاجة اليها مع
الغفلة عنها .
-

فقد غلا فيه وذلك وسيلة الى الشرك وترك الدين .
والناس فى معاملة الصالحين ثلاثة اقسام .
أهل الجفاء الذين يهضمونهم حقوقهم ولا يقومون بحقوقهم من
الحب والموالاة لهم والتوقير والتبجيل .
وأهل الغلو الذين يرفعونهم فوق منزلتهم التى أنزلهم الله بها .
وأهل الحق الذين يحبونهم ويوالونهم ويقومون بحقوقهم الحقيقية
ولكنهم يبرؤون من الغلو فيهم وادعاء عصمتهم .
والصالحون أيضا يتبرؤون من ان يدَّعُوا لأنفسهم حقاً من حقوق
ربهم الخاصة ، كما قال الله عن عيسى صلى الله عليه وسلم
« سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ » .
واعلم ان الحقوق ثلاثة .

الرابعة عشرة : وهى أعجب وأعجب قراءتهم اياها فى كتب التفسير والحديث ومعرفتهم بمعنى الكلام ، وكون الله حال بينهم وبين قلوبهم حتى اعتقدوا أن فعل قوم نوح افضل العبادات ، فاعتقدوا أن ما نهى الله ورسوله عنه فهو الكفر المبيع للدم والمال .

الخامسة عشرة : التصريح بأنهم لم يريدوا الا الشفاعة .

السادسة عشرة : ظنهم ان العلماء الذين صوروا الصور ارادوا ذلك .

السابعة عشرة : البيان العظيم فى قوله « لَا تُطْرُونِي كَمَا أَطَرَت النَّصَارَى ابْنَ مَرْيَمَ » فصلوات الله وسلامه على من بلغ البلاغ المبين .
الثامنة عشرة : نصيحته ايانا بهلاك المتطعين .

التاسعة عشرة : التصريح بأنها لم تعبد حتى نسى العلم ، ففيها بيان معرفة قدر وجوده ومضرة فقده .

العشرون : ان سبب فقد العلم موت العلماء .

حَقُّ خَاصٍّ لِلَّهِ لَا يَشَارِكُهُ فِيهِ مَشَارِكٌ وَهُوَ التَّأَلُّهُ لَهُ وَعِبَادَتُهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، وَالرَّغْبَةُ ، وَالْإِنَابَةُ إِلَيْهِ حُبًّا وَخَوْفًا وَرَجَاءً .

وَحَقُّ خَاصٍّ لِلرُّسُلِ وَهُوَ تَوْقِيرُهُمْ وَتَبْجِيلُهُمْ وَالْقِيَامُ بِحَقُوقِهِمْ الْخَاصَّةِ وَحَقُّ مُشْتَرَكٌ وَهُوَ الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ، وَطَاعَةُ اللَّهِ وَرُسُلِهِ ، وَمَحَبَّةُ اللَّهِ وَمَحَبَّةُ رُسُلِهِ ، وَلَكِنْ هَذِهِ لَللرُّسُلِ تَبَعًا لِحَقِّ اللَّهِ .

فأهل الحق يعرفون الفرقان بين هذه الحقوق الثلاثة فيقومون بعبودية الله وإخلاص الدين له ، ويقومون بحق رسله وأوليائه على اختلاف منازلهم ومراتبهم : والله أعلم .

باب ماجاء من التغليظ فيمن عبد الله عند قبر رجل صالح فكيف اذا عبده

في الصحيح عن عائشة « أن أم سلمة ذكرت لرسول الله صلى عليه وسلم كنيسة راتها بارض الحبشة وما فيها من الصور فقال: أولئك إذا مات فيهم الرجل الصالح أو العبد الصالح بنوا على قبره مسجداً وصوّروا فيه تلك الصور. أولئك شرارُ الخلق عند الله » فهؤلاء جمّعوا بين الفتنين ، فتنة القبور ، وفتنة التماثيل .

ولهما عنها قالت « لما نزل برسول الله صلى الله عليه وسلم هلق يطرح خيمصةً له على وجهه فاذا اغتم بها كشفها فقال وهو كذلك: لعنة الله على اليهود والنصارى، اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد. يحذر ما صنعوا ، ولولا ذلك ابرز قبره غير انه خشى ان يتخذ مسجداً » اخرجناه .

ولمسلم عن جندب بن عبد الله قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قبل ان يموت بخمس وهو يقول (إني أبرأ إلى الله أن يكون لي منكم خليلٌ فإن الله قد اتخذني خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً ولو كنت متخذاً من أمتي خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً ، ألا وإن من كان قبلكم

باب ماجاء من التغليظ فيمن عبد الله عند قبر رجل صالح فكيف اذا عبده

باب ما جاء ان الغلو في قبور الصالحين يصيرها اوثانا تعبد من دون الله .

ما ذكر المصنف في البابين يتضح بذكر تفصيل القول فيما يفعل عند قبور الصالحين وغيرهم .

كَانُوا يَتَّخِذُونَ قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ ، أَلَا فَلَا تَتَّخِذُوا الْقُبُورَ مَسَاجِدَ فِإِنِّي أَنَهَاكُمُ عَنْ ذَلِكَ) .

فقد نهى عنه آخر حياته ، ثم انه لمن — وهو في السياق — من فعله ، والصلاة عندها من ذلك وان لم يكن مسجد وهو معنى قوله « خشي ان يتخذ مسجداً » فان الصحابة لم يكونوا ليبينوا حول قبره مسجداً ، وكل موضع قصدت الصلاة فيه فقد اتخذ مسجداً ، بل كل موضع يصلى فيه يسمى مسجداً ، كما قال صلى الله عليه وسلم « جَعَلْتُ لِسِي الْأَرْضِ مَسْجِدًا وَطَهُورًا » .

ولأحمد بسند جيد عن ابن مسعود رضى الله عنه مرفوعاً : « إِنَّ مِنْ شِرَارِ النَّاسِ مَنْ تُدْرِكُهُمُ السَّاعَةُ وَهُمْ أَحْيَاءُ ، وَالَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْقُبُورَ مَسَاجِدَ » ورواه أبو حاتم في صحيحه .

وذلك ان ما يفعل عندها نوعان : مَشْرُوعٌ وَمَنْعُوعٌ .

أَمَّا الْمَشْرُوعُ فهو ما شرعه الشارع من زيارة القبور على الوجه الشرعى من غير شد رحل ، يزورها المسلم متبعاً للسنة فيدعو لاهلها عموماً ولاقاربه ومعارفه خصوصاً فيكون محسناً اليهم بالدعاء لهم وطلب العفو والمغفرة والرحمة لهم ، ومحسناً الى نفسه باتباع السنة وتذكر الآخرة والاعتبار بها والاعتناء .

وَأَمَّا الْمَنْعُوعُ فانه نوعان :

أَحَدُهُمَا محرم ووسيلة للشرك كالتمسح بها والتوسل الى الله بأهلها ، والصلاة عندها ، وكاسراجها والبناء عليها ، والغلو فيها وفي أهلها اذا لم يبلغ رتبة العبادة .

وَالنَّوْعُ الثَّانِي شرك اكبر كدعاء أهل القبور والاستغاثة بهم

ففيه مسائل

الاولى : ما ذكر الرسول فيمن بنى مسجدا يعبد الله عند قبر رجل صالح ولو صحت نية الفاعل .

الثانية : النهى عن التماثيل وغلظ الامر في ذلك .

الثالثة : العبرة في مبالغته صلى الله عليه وسلم في ذلك كيف بين لهم هذا أولا ، ثم قبل موته بخمس قتل ما قتل ، ثم لما كان في السياق لم يكتف بما تقدم .

الرابعة : نهيه عن فعله عند قبره قبل ان يوجد القبر .

الخامسة : انه من سنن اليهود والنصارى في قبور انبيائهم .

السادسة : لعنه اياهم على ذلك .

السابعة : ان مراده تحذيره ايانا عن قبره .

الثامنة : العلة في عدم ابراز قبره .

التاسعة : في معنى اتخاذها مسجدا .

العاشرة : انه قرن بين من اتخذها مسجدا وبين من تقوم عليهم الساعة ، فذكر الذريعة الى الشرك قبل وقوعه مع خاتمته .

الحادية عشرة : ذكره في خطبته قبل موته بخمس الرد على الطائفتين اللتين هما اشر اهل البدع ، بل اخرجهم بعض اهل العلم

وطلب الحوائج الدنيوية والاخرية منهم ، فهذا شرك اكبر ، وهو عين ما يفعله عباد الاصنام مع اصنامهم .

ولا فرق في هذا بين ان يعتقد الفاعل لذلك انهم مستقلون في تحصيل مطالبه ، او متوسطون الى الله ، فان المشركين يقولون « مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى » و « يَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ

من الثنتين والسبعين فرقة وهم الرافضة والجهمية ، وبسبب الرافضة حدث الشرك وعبادة القبور وهم أول من بنى عليها المساجد .

الثانية عشرة : ما بلى به رسول الله صلى الله عليه وسلم من شدة النزع .

الثالثة عشرة : ما أكرم به من الخلعة .

الرابعة عشرة : التصريح بأنها أعلى من المحبة .

الخامسة عشرة : التصريح بأن الصديق أفضل الصحابة .

السادسة عشرة : الإشارة الى خلافته .

باب ما جاء أن الغلو في قبور الصالحين يصيرها أوثانا تعبد من دون الله

روى مالك في الموطأ : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
(اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ قَبْرِي وَثَنًا يُعْبَدُ . اِشْتَدَّ غَضَبُ اللَّهِ عَلَى قَوْمٍ اتَّخَذُوا قُبُورَ
أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ) ولابن جرير بسنده عن سفيان عن منصور عن
مجاهد (أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى) قال : كَانَ يَلْتُمُ لَهُمُ السَّوِيقُ ، فَمَاتَ ،
فَعَكَنُوا عَلَى قَبْرِهِ .

اللَّهُ .

فمن زعم انه لا يكفر من دعا أهل القبور حتى يعتقد أنهم مستقلون بالنفع ودفن الضرر ، وان من اعتقد ان الله هو الفاعل وانهم وسائط بين الله وبين دعاهم واستغاث بهم (١) يكفر .
من زعم ذلك فقد كذب ما جاء به الكتاب والسنة ، واجمع

(١) لعله — لم يكفر .

وكذا قال أبو الجوزاء عن ابن عباس : كَانَ يَلْتُمُ السُّوَيْقَ لِلْحَاجِّ .
وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال : لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج ، رواه أهل السنن .

(فيه مسائل)

- الاولى : تفسير الاوثان .
- الثانية : تفسير العبادة .
- الثالثة : انه صلى الله عليه وسلم لم يستعذ الا مما يخاف وقوعه .
- الرابعة : قرنه بهذا اتخاذ قبور الانبياء مساجد .
- الخامسة : ذكر شدة الغضب من الله .
- السادسة : وهى من أهمها معرفة صفة عبادة اللات التى هى من اكبر الاوثان .
- السابعة : معرفة انه قبر رجل صالح .
- الثامنة : انه اسم صاحب القبر ، وذكر معنى التسمية .
- التاسعة : لعنه زوارات القبور .
- العاشرة : لعنه من اسرجها .

عليه الامة من ان من دعى غير الله فهو مشرك كافر فى الحالين المذكورين سواء اعتقدتهم مستقلين او متوسطين .

وهذا معلوم بالضرورة من دين الاسلام .

فعليك بهذا التفصيل الذى يحصل به الفرقان فى هذا الباب المهم الذى حصل به من الاضطراب والفتنة ما حصل ، ولم ينبج من فتنته الا من عرف الحق واتبعه .

باب ما جاء في حماية المصطفى صلى الله عليه وسلم جناب التوحيد وسده كل طريق يوصل الى الشرك

وقول الله تعالى : (لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ
مَا عَنِتُمْ) . الآية .

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَا تَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قُبُورًا وَلَا تَجْعَلُوا قَبْرِي عِيدًا وَصَلُّوا عَلَيَّ فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ تَبْلُغُنِي حَيْثُ كُنْتُمْ » رواه أبو داود بإسناد حسن ورواته ثقات
وعن علي بن الحسين رضي الله عنه (أنه رأى رجلاً يجيء السى
فرجة كانت عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم ؟ فيدخل فيها فيدعو ،
فنهضاه .

وقال : ألا احديثكم حديثاً سمعته من أبى . عن جدى عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال : لَا تَتَّخِذُوا قَبْرِي عِيدًا ، وَلَا بُيُوتَكُمْ
قُبُورًا ، وَصَلُّوا عَلَيَّ فَإِنَّ تَسْلِيمَكُمْ يَبْلُغُنِي حَيْثُ كُنْتُمْ » رواه فى المختارة .
(فيه مسائل)

الاولى : تفسير آية براءة .

باب ما جاء في حماية المصطفى صلى الله عليه وسلم جناب التوحيد وسده كل طريق يوصل الى الشرك

من تأمل نصوص الكتاب والسنة فى هذا الباب رأى نصوصاً
كثيرة تحث على القيام بكل ما يقوى التوحيد وينميه ويفذيه ، من
الحث على الانابة الى الله وانحصاره تعلق القلب بالله رغبة ورهبة
وقوة الطمع بفضله واحسانه والسعى لتحصيل ذلك والى التحرر
من رق المخلوقين وعدم التعلق بهم بوجه من الوجوه أو القلوس فى
أحد منهم . والقيام التام بالاعمال الظاهرة والباطنة وتكميلها ،

الثانية : إبعاده أمتة عن هذا الحمى غبية البعد .

الثالثة : ذكر حرصه علينا ورافته ورحمته .

الرابعة : نهيه عن زيارة قبره على وجه مخصوص ، مع أن زيارته من أفضل الاعمال .

الخامسة : نهيه عن الاكثار من الزيارة .

السادسة : حثه على النافذة في البيت

السابعة : انه متقرر عندهم أنه لا يصلى في المقبرة .

الثامنة : تعليل ذلك بأن صلاة الرجل وسلامه عليه يبلغه وان بعد فلا حاجة الى ما يتوهمه من أراد القرب .

التاسعة : كونه صلى الله عليه وسلم في البرزخ تعرض أعمال أمتة في الصلاة والسلام عليه .

وخصوصا حث النصوص على روح العبودية وهو الاخلاص التام لله وحده ..

ثم في مقابلة ذلك نهى عن أقوال وأفعال فيها الغلو بالمخلوقين

ونهى عن التشبه بالمشركين لانه يدعو الى الميل اليهم .

ونهى عن أقوال وأفعال يخشى أن يتوصل بها الى الشرك كل ذلك حماية للتوحيد .

ونهى عن كل سبب يوصل الى الشرك ، وذلك رحمة بالمؤمنين ليتحققوا بالقيام بما خلقوا له من عبودية الله الظاهرة والباطنة وتكملها لتكمل لهم السعادة والفلاح .

وشواهد هذه الامور كثيرة معروفة .

باب ما جاء أن بعض هذه الامة تعبد الاوثان

وقوله تعالى : « أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ » .

وقوله تعالى : « قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِّنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مَن لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْفِرْدَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتِ » .

وقوله تعالى : « قُلِ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَىٰ أَمْهِم ، لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِم مَّسْجِدًا » .

عن أبي سعيد رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لَتَتَّبِعَنَّ سُنَنَ مَن كَانَ قَبْلَكُمْ ، حَذَوِ الْقِدَّةَ بِالْقِدَّةِ حَتَّىٰ لَوْ دَخَلُوا جُحَرَ ضَبٍّ لَدَخَلْتُمُوهُ . قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ ، الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى ؟ قَالَ فَمَنْ ؟ أَخْرَجَاهُ . »

ولمسلم عن ثوبان رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إِنَّ اللَّهَ زَوَىٰ لِي الْأَرْضَ ، فَرَأَيْتُ مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا ، وَإِنَّ أُمَّتِي سَيَبْلُغُ مُلْكُهَا مَا زَوَىٰ لِي مِنْهَا ، وَأُعْطِيتُ الْكَزَيْنِ الْأَحْمَرَ وَالْأَبْيَضَ ، »

باب ما جاء أن بعض هذه الامة تعبد الاوثان

مقصود هذه الترجمة الحذر من الشرك والخوف منه ، وانه أمر واقع في هذه الامة لا محالة ، والرد على من زعم ان من قال : لا اله الا الله وتسمى بالاسلام انه يبقى على اسلامه ولو فعل ما ينافيه من الاستغاثة بأهل القبور ودعائهم ، وسمى ذلك توسلا لا عبادة فان هذا باطل .

فان الوثن اسم جامع لكل ما عبد من دون الله لا فرق بين

وَإِنِّي سَأَلْتُ رَبِّي لَأُمُتِي أَنْ لَا يُهْلِكَهَا بِسُنَّةٍ بَعَامَّةٍ ، وَأَنْ لَا يُسَلِّطَ عَلَيْهِمْ
عَدُوًّا مِنْ سِوَى أَنْفُسِهِمْ فَيَسْتَبِيحَ بَيْضَتَهُمْ ، وَإِنَّ رَبِّي قَالَ يَا مُحَمَّدُ إِنِّي
إِذَا قَضَيْتُ قَضَاءً فَإِنَّهُ لَا يُرَدُّ ، وَإِنِّي أَعْطَيْتُكَ لَأُمَّتِكَ أَنْ لَا أَهْلِكَهُمْ بِسُنَّةٍ
بَعَامَّةٍ وَأَنْ لَا أُسَلِّطَ عَلَيْهِمْ عَدُوًّا مِنْ سِوَى أَنْفُسِهِمْ فَيَسْتَبِيحَ بَيْضَتَهُمْ ، وَلَوْ
اجْتَمَعَ عَلَيْهِمْ مَنْ بِأَقْطَارِهَا ، حَتَّى يَكُونَ بَعْضُهُمْ يُهْلِكُ بَعْضًا وَيَسْبِي
بَعْضُهُمْ بَعْضًا .

ورواه البرقاني في صحيحه ، وزاد « وَإِنَّمَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي الْأُمَّةَ
الْمُضِلِّينَ ، وَإِذَا وَقَعَ عَلَيْهِمُ السَّيْفُ لَمْ يُرْفَعَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، وَلَا تَقُومُ
السَّاعَةُ حَتَّى يَلْحَقَ حَيٌّ مِنْ أُمَّتِي بِالْمَشْرِكِينَ ، وَحَتَّى تَعْبُدَ فِتْنًا مِنْ أُمَّتِي
الْأَوْثَانَ ، وَإِنَّهُ سَيَكُونُ فِي أُمَّتِي كَذَّابُونَ ثَلَاثُونَ كُلُّهُمْ يَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ وَأَنَا
خَاتَمُ النَّبِيِّينَ ، لَا نَبِيَّ بَعْدِي ، وَلَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي عَلَى الْحَقِّ
مَنْصُورَةً لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَذَلَهُمْ وَلَا مَنْ خَالَفَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ تَبَارَكَ
وَتَعَالَى .

« فِيهِ مَسَائِل »

الاولى : تفسير آية النساء .

الثانية : تفسير آية المائدة .

الثالثة : تفسير آية الكهف .

الرابعة : وهى أهمها ، ما معنى الايمان بالجبت والطاغوت
فى هذا الموضع هل هو اعتقاد قلب او هو موافقة اصحابها مع بغضها
ومعرفة بطلانها .

الاشجار والاحجار والابنية ، ولا بين الانبياء والصالحين والطالحين
فى هذا الموضع وهو العبادة فانها حق الله وحده ، فمن دعا غير الله
او عبده فقد اتخذه وثنا وخرج بذلك عن الدين ، ولم ينفعه انتسابه

الخامسة : قولهم ان الكفار الذين يعرفون كفرهم اهدى سبيلا من المؤمنين .

السادسة : وهى المقصود بالترجمة ان هذا لابد ان يوجد فى هذه الامة كما تقرر فى حديث أبى سعيد فى جموع كثيرة .

السابعة : تصريحه بوقوعها اعنى عبادة الاوثان فى هذه الامة.

الثامنة : العجب العجاب خروج من يدعى النبوة مثل المختار مع تكلمه بالشهادتين وتصريحه بأنه من هذه الامة ، وان الرسول حق ، وان القرآن حق ، وفيه ان محمدا خاتم النبيين ، ومع هذا يصدق فى هذا كله مع التضاد الواضح ، وقد خرج المختار فى آخر عصر الصحابة وتبعه فئام كثيرة .

التاسعة : البشارة بأن الحق لا يزول بالكلية كما زال فيما مضى بل لا تزال عليه طائفة .

العاشرة : الآية العظمى انهم مع قتلهم لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم .

الحادية عشرة : ان ذلك الشرط الى قيام الساعة .

الثانية عشرة : ما فيه من الآيات العظيمة ، منها اخباره بأن الله زوى له المشارق والمغارب واخبر بمعنى ذلك ، فوقع كما اخبر بخلاف الجنوب والشمال ، واخباره بأنه اعطى الكنزين ، واخباره باجابة دعوته لامته فى الاثنتين ، واخباره بأنه منع الثالثة ، واخباره بوقوع السيف ، وانه لا يرفع اذا وقع ، واخباره باهلاك بعضهم بعضا وسبى بعضهم بعضا وخوفه على امته من الائمة المضلين واخباره بظهور المتنبئين فى هذه الامة ، واخباره ببقاء الطائفة المنصورة . وكل هذا وقع ،

الى الاسلام ، فكم انتسب الى الاسلام من مشرك وملحد وكافر منافق .
والعبرة بروح الدين وحقيقته لا بمجرد الاسامى والالفاظ التى لا حقيقة لها .

كما أخبر ، مع أن كل واحدة منها من أبعد ما يكون في العقول .

الثالثة عشرة : حصر الخوف على أمته من الائمة المضلين .

الرابعة عشرة : التنبيه على معنى عبادة الاوثان .

(باب ما جاء في السحر)

وقول الله تعالى : « وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَالَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ » وقوله : « يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ » .

قال عمر : « الْجِبْتِ : السحر ، والطاغوت : الشيطان » .

وقال جابر : « الطواغيت : كهان ، كان ينزل عليهم الشيطان ، في كل حي واحد » .

وعن أبي هريرة رضى الله عنه : ان رسول الله صلى الله عليه قال : اجْتَنِبُوا السَّبْعَ الْمُوبِقَاتِ . قالوا : يا رسول الله وما هن ؟ قال : الشُّرْكُ بِاللَّهِ ، وَالسَّحَرُ ، وَقَتْلُ النَّفْسِ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ، وَأَكْلُ الرِّبَا ، وَأَكْلُ مَالِ الْيَتِيمِ ، وَالتَّوَلَّى يَوْمَ الزَّحْفِ ، وَقَذْفُ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ » .

وعن جندب مرفوعا : « حَدُّ السَّاحِرِ ضَرْبَةٌ بِالسَّيْفِ » رواه الترمذى وقال الصحيح انه موقوف .

وفي صحيح البخارى عن بجاله بن عبدة قال كتب عمر بن الخطاب رضى الله عنه : ان اقتلوا كل ساحر وساحرة ، قال : فقتلنا ثلاث سواحر « وصح عن حفصة رضى الله عنها « انها أمرت بقتل جارية لها

باب السحر ، وباب شيء من انواع السحر

وجه ادخال السحر في ابواب التوحيد أن كثيرا من أقسامه لا يتأتى الا بالشرك والتوسل بالارواح الشيطانية الى مقاصد الساحر

سَحَرْتَهَا فَتَقَتَلْتُ « . وكذلك صَحَّحَ عَنْ جَنْدَبٍ :
قَالَ أَحْمَدُ عَنْ ثَلَاثَةٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

« فِيهِ مَسَائِلٌ »

- الأولى : تفسير آية البقرة .
 - الثانية : تفسير آية النساء .
 - الثالثة : تفسير الجبت والطاغوت والفرق بينهما .
 - الرابعة : أن الطاغوت قد يكون من الجن وقد يكون من الأنس
 - الخامسة : معرفة السبع الموبقات المخصوصات بالنهي .
 - السادسة : أن الساحر يكفر
 - السابعة : أنه يقتل ولا يستتاب
 - الثامنة : وجود هذا في المسلمين على عهد عمر . فكيف بعده؟
-

فلا يتم للعبد توحيد حتى يدع السحر كله قليلا وكثيره .
ولهذا قرنه الشارع بالشرك ، فالسحر يدخل في الشرك من
جهتين :

من جهة ما فيه من استخدام الشياطين ومن التعلق بهم وربما
تقرب اليهم بما يحبون ليقوموا بخدمته ومطلوبه .

ومن جهة ما فيه من دعوى علم الغيب ودعوى مشاركة الله في
علمه وسلوك الطرق المفضية الى ذلك ، وذلك من شعب الشرك
والكفر .

وفيه أيضا من التصرفات المحرمة ، والأفعال القبيحة كالقتل ،
والتفريق بين المتحابين ، والصرف ، والعطف ، والسعى في تغيير

باب بيان شيء من انواع السحر

قال أحمد : حدثنا محمد بن جعفر ، حدثنا عوف عن حيان ابن العلاء ، حدثنا قطن بن قبيصة عن أبيه انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم قال « إِنَّ الْعِيَاةَ وَالطَّرْقَ وَالطَّيْرَةَ مِنَ الْجِبْتِ » .

قال عوف العيافة زجر الطير ، والطرق الخط يخط بالارض ، والجببت قال الحسن . رنة الشيطان . اسناده جيد .

ولأبي داود والنسائي وابن حبان في صحيحه المسند منه .

وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ اقْتَبَسَ شُعْبَةً مِنَ النَّجُومِ فَقَدْ اقْتَبَسَ شُعْبَةً مِنَ السَّحْرِ ، زَادَ مَا زَادَ » رواه أبو داود ، واسناده صحيح .

والنسائي من حديث أبي هريرة « مَنْ عَقَدَ عُقْدَةً ثُمَّ نَفَثَ فِيهَا فَقَدْ سَحَرَ ، وَمَنْ سَحَرَ فَقَدْ أَشْرَكَ ، وَمَنْ تَعَلَّقَ شَيْئاً وَكُلَّ إِلَيْهِ »

وعن ابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أَلَا هَلْ أُنَبِّئُكُمْ مَا الْعُضَّةُ ؟ هِيَ النَّمِيمَةُ الْقَالَةُ بَيْنَ النَّاسِ » رواه مسلم . ولهما عن ابن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « إِنَّ مِنَ الْبَيَانِ لِسِحْراً » .

((فيه مسائل))

الاولى : ان العيافة والطرق والطيرة من الجبت .

الثانية : تفسير العيافة والطرق والطيرة .

العقول ، وهذا من افطع المحرمات ، وذلك من الشرك ووسائله ولذلك تعين قتل الساحر لشدة مضرته وافساده .

ومن أنواعه الواقعة في كثير من الناس النميمة لمشاركتهم للسحر

الثالثة : ان علم النجوم نوع من السحر .

الرابعة : ان العتد مع النفث من ذلك .

الخامسة : ان النيمة من ذلك .

السادسة : ان من ذلك بعض الفصاحة .

(باب ما جاء في الكهان ونحوهم)

رؤى مسلم في صحيحه عن بعض ازواج النبی صلی الله علیه وسلم قال: مَنْ أَتَى عَرَّافًا فَسَأَلَهُ عَنْ شَيْءٍ فَصَدَّقَهُ لَمْ تُقَبَلْ لَهُ صَلَاةٌ أَرْبَعِينَ يَوْمًا .

وعن أبي هريرة عن النبي صلی الله علیه وسلم قال : مَنْ أَتَى كَاهِنًا فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « رواه أبو داود .

وللاربعة والحاكم ، وقال : صحيح على شرطهما ، عن « أبي هريرة : « مَنْ أَتَى عَرَّافًا أَوْ كَاهِنًا فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ » ولا يعلی بسند جيد عن ابن مسعود مثله موقوفاً .

وعن عمران بن حصين مرفوعاً « لَيْسَ مِنَّا مَنْ تَطَيَّرَ أَوْ تَطَيَّرَ لَهُ أَوْ تَكْهَنَ أَوْ تَكْهَنَ لَهُ أَوْ سَحَرَ أَوْ سَحَرَ لَهُ ، وَمَنْ أَتَى كَاهِنًا فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ » رواه البزار بأسناد جيد .

في التفريق بين الناس وتغيير قلوب المتحابين وتلقيح الشرور .

فالسحر/أنواع ودركات بعضها اقبح واسفل من بعض .

(باب ما جاء في الكهان ونحوهم)

أى من كل من يدعى علم الغيب بأى طريق من الطرق . وذلك ان

ورواه الطبراني في الاوسط باسناد حسن من حديث ابن عباس دون قوله « وَمَنْ أَلْتَى » الى آخره .

قال البغوي : العراف الذي يدعى معرفة الامور بمقدمات يستدل بها على المسروق ومكان الضالة ونحو ذلك .

وقيل : هو الكاهن ، والكاهن هو الذي يخبر عن المغيبات في المستقبل .

وقيل : الذي يخبر عما في الضمير .

وقال أبو العباس بن تيمية : العراف اسم للكاهن ، والمنجم

والرمل ونحوهم ، ممن يتكلم في معرفة الامور بهذه الطرق .

وقال ابن عباس في قوم يكتبون ابا جاد ، وينظرون في النجوم ما ارى من فعل ذلك له عند الله من خلاق .

ففيه مسائل

الاولى : انه لا يجتمع تصديق الكاهن مع الايمان بالقرآن .

الثانية : التصريح بأنه كفر

الثالثة : ذكر من تكهن له .

الرابعة : ذكر من تطير له .

الخامسة : ذكر من سحر له .

الله تعالى هو المنفرد بعلم الغيب ، فمن ادعى مشاركة الله في شيء من ذلك بكهانة أو عرافة أو غيرها ، أو صدق من ادعى ذلك فقد جعل لله شريكا فيما هو من خصائصه ، وقد كذب الله ورسوله .

وكثير من الكهانة المتعلقة بالشياطين لا تخلو من الشرك والتقرب الى الوسائط التي تستعين بها على دعوى العلوم الغيبية ، فهو شرك من جهة دعوى مشاركة الله في علمه الذي اختص به .

السادسة : ذكر من تعلم أبا جاد .

السابعة : ذكر الفرق بين الكاهن والعراف .

باب ما جاء في النشرة

عن جابر (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سُئِلَ عَنِ النَّشْرِ ؟
فقال : هِيَ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ) . رواه احمد بسند جيد وأبو داود .
وقال : سئل أحمد عنها ؟ فقال ابن مسعود — يكره هذا كله .

وفي البخارى عن قتادة — قلت لابن المسيب رجل به طب او يؤخذ
عن امراته ايحل عنه او ينشر ؟ قال لا يأس به ؟ انما يريدون به
الاصلاح فأما ما ينفع فلم ينه عنه ، انتهى .

وروى عن الحسن انه قال : لا يحل السحر الا ساحر .

قال ابن القيم : النشرة حل السحر عن المسحور ، وهى نوعان :
حل بسحر مثله وهو الذى من عمل الشيطان . وعليه يحمل
قول الحسن فيقترب الناشر والمنتشر الى الشيطان بها يحب فيبطل
عمله عن المسحور . والثانى : النشرة بالرقية والتعوذات والادوية
والدعوات المباحة فهذا جائز .

ومن جهة التقرب الى غير الله .

وفيه أبعاد الشارع للخلق عن الخرافات المفسدة للاديان
والعقول .

(باب النشرة)

وهو حل السحر عن المسحور ، ذكر فيه المصنف كلام ابن القيم
فى التفصيل بين الجائز منه والممنوع ، وفيه كفاية .

« فيه مسائل »

الاولى : النهى عن النشرة .

الثانية : الفرق بين المنهى عنه والمرخص فيه مما يزيل الاشكال

باب ما جاء فى التطير

وقول الله تعالى (أَلَا إِنَّمَا طَائِرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ)

وقوله (قَالُوا طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ) الآية .

عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال : « لَا عَدَوَى وَلَا طَيْرَةَ وَلَا هَامَةَ وَلَا صَفَرَ » أخرجاه .

زاد مسلم — (وَلَا نَوَاءَ وَلَا غَوْلَ) .

ولهما عن انس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لَا

عَدَوَى وَلَا طَيْرَةَ وَيُعْجِبُنِي الْفَأَلُ » قالوا — وما الفأل قال: الْكَلِمَةُ الطَّيِّبَةُ » .

(باب الطيرة)

وهو التشاؤم بالطيور ، والاسماء ، والالفاظ ، والبقاع ، وغيرها ،

فنهى الشارع عن التطير وذر المتطيرين ، وكان يحب الفأل ويكره

الطيرة .

والفرق بينهما : أن الفأل الحسن لا يدخل بعقيدة الانسان ولا بعقله

وليس فيه تعليق القلب بغير الله بل فيه من المصلحة النشاط والسرور

وتقوية النفس على المطالب النافعة .

وصفة ذلك أن يعزم العبد على سفر أو زواج أو عقد من العقود

أو على حالة من الاحوال المهمة ثم يرى فى تلك الحال ما يسره أو

يسمع كلاما يسره مثل يا راشد أو سالم أو غائم ، فيتفائل ويزداد طمعه

ولابى داود بسند صحيح عن عقبة بن عامر قال (ذكرت الطيرة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال — أَحَسَّنْهَا الْفَالُ وَلَا تَرِدْ مُسْلِمًا فَإِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ مَا يَكْرَهُ فَلْيَقُلْ — اللَّهُمَّ لَا يَأْتِي بِالْحَسَنَاتِ إِلَّا أَنْتَ وَلَا يَدْفَعُ السَّيِّئَاتِ إِلَّا أَنْتَ ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِكَ) .

وله من حديث ابن مسعود مرفوعاً « الطَّيْرَةُ شِرْكٌ ، الطَّيْرَةُ شِرْكٌ ، وَمَا مِنَّا إِلَّا ... وَلَكِنَّ اللَّهَ يُذْهِبُهُ بِالتَّوَكُّلِ » رواه أبو داود والترمذى وصححه وجعل آخره من قول ابن مسعود .

ولاحمد من حديث ابن عمرو — مَنْ رَدَّتْهُ الطَّيْرَةُ عَنْ حَاجَتِهِ فَقَدْ أَشْرَكَ . قالوا فما كنز ذلك ؟ قال — أَنْ يَقُولَ اللَّهُمَّ لَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُكَ ، وَلَا طَيْرَ إِلَّا طَيْرُكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ » .

وله من حديث الفضل بن العباس « إِنَّمَا الطَّيْرَةُ مَا أَمْضَاكَ أَوْ رَدَّكَ » .

فِيهِ مَسَائِلُ

الاولى : التشبيه على قوله (أَلَا إِنَّمَا طَائِرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ) مع قوله

فى تيسير ذلك الامر الذى عزم عليه ، فهذا كله خير وآثاره خير ، وليس فيه من المحاذير شىء .

وأما الطيرة فانه اذا عزم على فعل شىء من ذلك من الامور النافعة فى الدين او فى الدنيا ، فيرى او يسمع ما يكره اثر فى قلبه احد امرين ، أحدهما اعظم من الآخر .

(أحدهما) أن يستجيب لذلك الداعى فيترك ما كان عازماً على فعله او بالعكس فيتطير بذلك وينكص عن الامر الذى كان عازماً عليه ، فهذا كما ترى قد علق قلبه بذلك المكروه غاية التعليق وعمل عليه ، وتصرف ذلك المكروه فى ارادته وعزمه وعمله ، فلا شك انه على هذا الوجه اثر على ايمانه واخل بتوحيده وتوكله ، ثم بعد هذا لا تسأل

(طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ) .

الثانية : نفى العدو .

الثالثة : نفى الطيرة .

الرابعة : نفى الهامة .

الخامسة : نفى الصفر .

السادسة : ان الفأل ليس من ذلك ، بل مستحب .

السابعة : تفسير الفأل .

الثامنة : ان الواقع في القلوب من ذلك مع كراهته لا يضر بل

يذهب الله بالتوكل .

التاسعة : ذكر ما يقول من وجده .

العاشرة : التصريح بأن الطيرة شرك .

الحادية عشرة : تفسير الطيرة المذمومة .

عما يحدثه له هذا الامر من ضعف القلب ووهنه وخوفه من المخلوقين وتعلقه بالاسباب وبأمر ليست اسبابا ، وانقطاع قلبه من تعلقه بالله ، وهذا من ضعف التوحيد والتوكل ومن طرق الشرك ووسائله ، ومن الخرافات المفسدة للعقل .

الامر الثانى : ان لا يستجيب لذلك الداعى ولكنه يؤثر في قلبه حزنا وهما وغما ، فهذا وان كان دون الاول لكنه شر وضرر على العبد ، وضعف لقلبه وموهن لتوكله . وربما أصابه مكروه فظن أنه من ذلك الامر فتوى تطيره ، وربما تدرج به الى الامر الاول .

فهذا التفصيل يبين لك وجه كراهة الشارع للطيرة وذمها ووجه منافعها للتوحيد والتوكل .

(باب ما جاء في التنجيم)

قال البخارى فى صحيحه : قال قتادة « خَلَقَ اللهُ هَذِهِ النُّجُومَ لثَلَاثٍ : زِينَةً لِلسَّمَاءِ وَرُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ وَعَلَامَاتٍ يُهْتَدَى بِهَا ، فَمَنْ تَأَوَّلَ فِيهَا غَيْرَ ذَلِكَ أَخْطَأَ وَأَضَاعَ نَصِيْبَهُ ، وَتَكَلَّفَ مَا لَا عِلْمَ لَهُ بِهِ » انتهى .

وكره قتادة تعلم منازل القمر ، ولم يرخص ابن غيثة فيه ، ذكره حرب عنهما .

ورخص فى تعلم المنازل أحمد وأسحاق .

وينبغى لمن وجد شيئاً من ذلك وخاف أن تغلبه الدواعى الطبيعية أن يجاهد نفسه على دفعها ويستعين الله على ذلك ، ولا يركن اليها بوجه ليندفع الشر عنه .

(باب ما جاء في التنجيم)

التنجيم نوعان :

نوع يسمى عِلْمُ التَّأْثِيرِ : وهو الاستدلال بالاحوال الفلكية على الحوادث الكونية فهذا باطل ودعوى لمشاركة الله فى علم الغيب الذى انفرد به أو تصديق لمن ادعى ذلك ، وهذا ينافى التوحيد لما فيه من هذه الدعوى الباطلة ، ولما فيه من تعلق القلب بغير الله ولما فيه من فساد العقل ، لان سلوك الطرق الباطلة وتصديقها من مفسدات العقول والاديان .

النوع الثانى : عِلْمُ التَّسْيِيرِ وهو الاستدلال بالشمس والقمر والكواكب على القبلة والاوقات والجهات ، فهذا النوع لا بأس به ، بل كثير منه نافع قد حث عليه الشارع اذا كان وسيلة الى معرفة

وعن أبي موسى قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« ثَلَاثَةٌ لَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ مُدْمِنُ الْخَمْرِ ، وَقَاطِعُ الرَّحِمِ . وَمُصَدِّقُ بِالسَّحْرِ »
رواه أحمد وابن حبان في صحيحه .

« فيه مسائل »

- الاولى : الحكمة في خلق النجوم .
- الثانية : الرد على من زعم غير ذلك .
- الثالثة : ذكر الخلاف في تعلم المنازل .
- الرابعة : الوعيد فيمن صدق بشيء من السحر ، ولو عرف
انه باطل .

(باب ماجاء في الاستسقاء بالانواء)

وقول الله تعالى : (وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تَكْذِبُونَ) .

وعن أبي مالك الأشعري رضى الله عنه — أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال : أَرْبَعٌ فِي أُمَّتِي مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ لَا يَتْرَكُونَهُنَّ —
الْفَخْرُ بِالْأَحْسَابِ وَالطُّعْنُ فِي الْأَنْسَابِ وَالِاسْتِسْقَاءُ بِالنُّجُومِ ، وقال :

أوقات العبادات أو الى الاهتداء به في الجهات .

فيجب التفريق بين ما نهى عنه الشارع وحرمه . وبين ما أباحه
أو استحبه أو أوجبه ، فالاول هو المنافي للتوحيد دون الثانى .

باب الاستسقاء بالنجوم

لما كان من التوحيد الاعتراف لله بتفردہ بالنعم ودفع النقم ،
واضافتها اليه قولا واعترافا واستعانة بها على طاعته كان قول

النَّائِحَةُ إِذَا لَمْ تَتُبْ قَبْلَ مَوْتِهَا تَقَامُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَعَلَيْهَا سِرْبَالٌ مِنْ قِطْرَانٍ ،
وَدِرْعٌ مِنْ جَرَبٍ (رواه مسلم .

ولهما عن زيد بن خالد رضى الله عنه قال : « صلى لنا رسول
الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح بالحديبية على أثر سماءٍ كانت
من الليل فلما انصرف اقبل على الناس ، فقال: هل تدرون ماذا قال
رَبُّكُمْ ؟ قالوا — الله ورسوله اعلم ، قال — قَالَ أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنٌ
بِي وَكَافِرٌ ، فَأَمَّا مَنْ قَالَ — مُطِرْنَا بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ ، فَذَلِكَ مُؤْمِنٌ بِي
كَافِرٌ بِالْكَوْكَبِ ، وَأَمَّا مَنْ قَالَ — مُطِرْنَا بِنُوءٍ كَذَا ، وَكَذَا ، فَذَلِكَ
كَافِرٌ بِي مُؤْمِنٌ بِالْكَوْكَبِ » .

ولهما من حديث ابن عباس معناه وفيه — قال بعضهم :
(لَقَدْ بَنَوْا كَذَا وَكَذَا . فَأَنْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ) .
(فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ) الى قوله — (تَكْذِبُونَ) .

((فِيهِ مَسَائِل))

- الاولى : تفسير آية الواقعة .
الثانية : ذكر الاربع التى من أمر الجاهلية .
الثالثة : ذكر الكفر فى بعضها .
الرابعة : ان من الكفر ما لا يخرج عن الملة .
الخامسة : قوله « أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنٌ بِي وَكَافِرٌ » بسبب
نزول النعمة .
السادسة : التفطن للايمان فى هذا الموضع .
السابعة : التفطن للكفر فى هذا الموضع .

القائل : مطرنا بنوء كذا وكذا ينافى هذا المقصود أشد المنافاة
لاضافة المطر الى النوء .

والواجب اضافة المطر وغيره من النعم الى الله فانه الذى تفضل

الثامنة : التفطن لقوله « لَقَدْ صَدَقَ نَوْءٌ كَذَا وَكَذَا » .

التاسعة : اخراج العالم للمتعلم المسألة بالاستفهام عنها لقوله
أَتَدْرُونَ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ ؟

العاشر : وعيد النائحة .

باب قول الله تعالى

(وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَنْدَاداً يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ)
وقوله : (قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ — إِلَى قَوْلِهِ — أَحَبُّ إِلَيْكُمْ
مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ) .

عن انس : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (لَا يُؤْمِنُ
أَحَدُكُمْ حَتَّى أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَلَدِهِ وَوَالِدِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ) اخرجاه ؟

بها على عباده .

ثم الانواء ليست من الاسباب لنزول المطر بوجه من الوجوه
وانما السبب عناية المولى ورحمته وحاجة العباد وسؤالهم لربهم
بلسان الحال ولسان المقال فينزل عليهم الغيث بحكمته ورحمته
بالوقت المناسب لحاجتهم وضرورتهم .

فلا يتم توحيد العبد حتى يعترف بنعم الله الظاهرة والباطنة عليه
وعلى جميع الخلق ويضيفها اليه ويستعين بها على عبادته وذكره
وشكـره .

وهذا الموضع من محققات التوحيد وبه يعرف كامل الايمان
وناقصه .

باب قول الله تعالى

(وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَنْدَاداً يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ)

ولهما عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ثَلَاثٌ مَنْ
كُنَّ فِيهِ وَجَدَ بِهِنَّ حَلَاوَةَ الْإِيمَانِ ، أَنْ يَكُونَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا
سِوَاهُمَا وَأَنْ يُحِبَّ الْمَرْءَ لَا يُحِبُّهُ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَنْ يَكْرَهُ أَنْ يَعُودَ فِي الْكُفْرِ
بَعْدَ إِذْ أَنْقَذَهُ اللَّهُ مِنْهُ كَمَا يَكْرَهُ أَنْ يُقَذَّفَ فِي النَّارِ) .

وفي رواية « لَا يَجِدُ أَحَدٌ حَلَاوَةَ الْإِيمَانِ حَتَّى » الى آخره .

وعن ابن عباس قال « مَنْ أَحَبَّ فِي اللَّهِ ، وَأَبْغَضَ فِي اللَّهِ ،
وَوَالَى فِي اللَّهِ ، وَعَادَى فِي اللَّهِ ، فَإِنَّمَا تَنَاوَلَ وَلَايَةَ اللَّهِ بِذَلِكَ ، وَلَسَنَ
يَجِدَ عَبْدٌ طَعْمَ الْإِيمَانِ . وَإِنْ كَثُرَتْ صَلَاتُهُ وَصَوْمُهُ حَتَّى يَكُونَ كَذَلِكَ ،
وَقَدْ صَارَتْ عَامَّةُ مُوَاخَاةِ النَّاسِ عَلَى أَمْرِ الدُّنْيَا ، وَذَلِكَ لَا يُجِدِي عَلَى
أَهْلِهِ شَيْئًا » رواه ابن جرير .

وقال ابن عباس في قوله (وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ) قال : المودة .

((فِيهِ مَسَائِل))

الأولى : تفسير آية البقرة .

الثانية : تفسير آية براءة .

الثالثة : وجوب (1) محبته صلى الله عليه وسلم على النفس
والاهل والمال .

الرابعة : ان نفى الايمان لا يدل على الخروج من الاسلام .

اصل التوحيد وروحه اخلاص المحبة لله وحده وهى اصل التآله
والتعبء له ، بل هى حقيقة العبادة ، ولا يتم التوحيد حتى تكمل محبة
العبد لربه ، وتسبق محبته جميع المحاب وتغلبها ويكون لها الحكم
عليها بحيث تكون سائر محاب العبد تبعا لهذه المحبة التى بها

(1) لعل الصواب (وجوب تقديم محبته) .

الخامسة : ان للايمان حلاوة قد يجدها الانسان وقد لا يجدها .
السادسة : أعمال القلب الاربع التى لا تنال ولاية الله الا بها ،
ولا يجد أحد طعم الايمان الا بها .

السابعة : فهم الصحابى للواقع — ان عامة المؤاخاة على امر
الدنيا .

الثامنة : تفسير (وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ) .

سعادة العبد وفلاحه .

ومن تفريعها وتكملها الحب فى الله ، فيحب العبد ما يحبه الله
من الاعمال والاشخاص ، ويغض ما يبغضه الله من الاشخاص والاعمال
ويوالى اوليائه ويعادى اعداءه ، وبذلك يكمل ايمان العبد وتوحيده .

اما اتخاذ انداد من الخلق يحبهم كحب الله ويقدم طاعتهم على
طاعة الله ويلهج بذكرهم ودعائهم فهذا هو الشرك الاكبر ، الذى لا
يغفره الله وصاحب هذا الشرك قد انقطع قلبه من ولاية العزيز الحميد ،
وتعلق بغيره ممن لا يملك له شيئا ، وهذا السبب الواهى الذى تعلق
به المشركون سينقطع يوم القيامة ارجوح ما يكون العبد لعمله ، وستنقلب
هذه المودة والموالاتة بغضا وعداوة .

واعلم ان انواع المحبة ثلاثة اقسام :

الاول : محبة الله التى هى اصل الايمان والتوحيد .

الثانى : المحبة فى الله وهى محبة انبياء الله ورسله واتباعهم ،
ومحبة ما يحبه الله من الاعمال والازمنة والامكنة وغيرهم ، وهذه
تابعة لمحبة الله ومكملة لها .

الثالث : محبة مع الله وهى محبة المشركين لآلهتهم واندادهم من
شجر ، وحجر ، وبشر ، وملك ، وغيرها وهى اصل الشرك واساسه

التاسعة : ان من المشركين من يحب الله حبا شديدا .

العاشرة : الوعيد على من كانت الثمانية احب اليه من دينه .

الحادية عشرة : ان من اتخذ ندا تساوى محبته محبة الله فهو الشريك الاكبر .

(باب قول الله تعالى)

(إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَائَهُ ، فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) .

وقوله : (إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنِ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ) الآية .

وقوله : (وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ) الآية .

وعن أبي سعيد رضى الله عنه مرفوعا « إِنَّ مِنْ ضَعْفِ الْيَقِينِ أَنْ تُرْضِيَ النَّاسَ بِسُخْطِ اللَّهِ ، وَأَنْ تَحْمَدَهُمْ عَلَى رِزْقِ اللَّهِ ، وَأَنْ

وهنا قسم رابع : وهو المحبة الطبيعية التى تتبع ما يلائم العبد ويوافقه من طعام وشراب ونكاح ولباس وعشرة وغيرها ، وهذه اذا كانت مباحة ان اعانت على محبة الله وطاعته دخلت فى باب العبادات ، وان صدت عن ذلك وتوصل بها الى ما لا يحبه الله دخلت فى المنهيات . والا بقيت من اقسام المباحات والله اعلم .

(باب قول الله تعالى)

(إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَائَهُ) الآية .

هذا الباب عقده المصنف رحمه الله لوجوب تعلق الخوف والخشية بالله وحده ، والنهى عن تعلقه بالمخلوقين ، وبيان انه لا يتم التوحيد الا بذلك .

تَذُمَّهُمْ عَلَى مَا لَمْ يُؤْتِكَ اللَّهُ ، إِنَّ رِزْقَ اللَّهِ لَا يَجْرُهُ حَرِصٌ حَرِيصٌ ، وَلَا يَرُدُّهُ كَرَاهِيَّةٌ كَارِهَةٌ .

وعن عائشة رضى الله عنها : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « مَنْ التَّمَسَّ رَضَى اللَّهُ بِسُخْطِ النَّاسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَرْضَى عَنْهُ النَّاسُ ، وَمَنْ التَّمَسَّ رَضَا النَّاسِ بِسُخْطِ اللَّهِ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَسْخَطَ عَلَيْهِ النَّاسُ » . رواه ابن حبان في صحيحه .

« فيه مسائل »

الاولى : تفسير آية آل عمران .

ولابد في هذا الموضع من تفصيل يتضح به الامر ويزول الاشتباه اعلم ان الخوف والخشية تارة يقع عبادة ، وتارة يقع طبيعة وعادة وذلك بحسب اسبابه ومتعلقاته .

فان كان الخوف والخشية خوف تأله وتعبد وتقرب بذلك الخوف الى من يخافه وكان يدعو الى طاعة باطنة وخوف سرى يزجر عن معصية من يخافه كان تعلقه بالله من اعظم واجبات الايمان وتعلقه بغير الله من الشرك الاكبر الذى لا يغفره الله ، لانه اشرك في هذه العبادة التى هى من اعظم واجبات القلب غير الله مع الله ، وربما زاد خوفه من غير الله على خوفه لله .

وايضا فمن خشى الله وحده على هذا الوجه فهو مخلص موحد ومن خشى غيره فقد جعل لله ندا في الخشية كمن جعل لله ندا في المحبة . وذلك كمن يخشى من صاحب القبر ان يوقع به مكروها او يغضب عليه فيسلبه نعمة او نحو ذلك مما هو واقع من عباد القبور . وان كان الخوف طبيعيا كمن يخشى من عدو او سبع او حية او نحو ذلك مما يخشى ضرره الظاهرى ، فهذا النوع ليس عبادة

الثانية : تفسير آية براءة .

الثالثة : تفسير آية المنكبات

الرابعة : ان اليقين يضعف ويقوى .

الخامسة : علامة ضعفه ، ومن ذلك : هذه الثلاث .

السادسة : ان اخلاص الخوف لله من الفرائض .

السابعة : ذكر ثواب من فعله .

الثامنة : ذكر عقاب من تركه .

(باب قول الله تعالى)

(وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) الآية .

وقد يوجد من كثير من المؤمنين ولا ينافي الايمان .

وهذا اذا كان خوفا محققا قد انعقدت اسباب الخوف فليس
بمذموم .

وان كان هذا خوفا وهميا كالخوف الذى ليس له سبب اصلا ،
او له سبب ضعيف فهذا مذموم يدخل صاحبه فى وصف الجبناء ،
وقد تعوذ صلى الله عليه وسلم من الجبن فهو من الاخلاق الرذيلة ، ولهذا
كان الايمان التام والتوكل والشجاعة تدفع هذا النوع ، حتى ان
خواص المؤمنين واقوياتهم تنقلب المخاوف فى حقهم امنا وطمأنينة
لقوة ايمانهم وشجاعتهم الشجاعة القلبية ، وكمال توكلهم ، ولهذا
اتبعه بهذا الباب .

(باب قول الله تعالى)

(وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ)

التوكل على الله من اعظم واجبات التوحيد والايمان ، وبحسب
قوة توكل العبد على الله يقوى ايمانه ، ويتم توحيده ، والعبد مضطر

وقوله : (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ) الآية
وقوله : (وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ) .

وعن ابن عباس قال : (حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ) قالها
ابراهيم عليه السلام حين ألقى في النار ، وقالها محمد صلى الله عليه
وسلم حين قالوا له : (إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ
إِيمَانًا) الآية . رواه البخارى والنسائى .

« فِيهِ مَسَائِل »

- الاولى : ان التوكل من الفرائض .
- الثانية : انه من شروط الايمان .
- الثالثة : تفسير آية الانفال .
- الرابعة : تفسير الآية في آخرها .
- الخامسة : تفسير آية الطلاق .
- السادسة : عظم شأن هذه الكلمة ، وانها قول ابراهيم عليه
السلام ومحمد صلى الله عليه وسلم في الشدائد .

الى التوكل على الله والاستعانة به فى كل ما يريد فعله او تركه من
امور دينه او دنياه .

وحقيقة التوكل على الله : ان يعلم العبد ان الامر كله لله . وانه
ما شاء الله كان ، وما لم يشأ لم يكن ، وانه هو النافع الضار المعطى
المانع ، وانه لا حول ولا قوة الا بالله ، فبعد هذا العلم يعتمد بقلبه
على ربه فى جلب مصالح دينه ودنياه ، وفى دفع المضار ويثق غاية
الوثوق بربه فى حصول مطلوبه ، وهو مع هذا باذل جهده فى فعل
الاسباب النافعة .

فتمت استدام العبد هذا العلم وهذا الاعتماد والثقة فهو المتوكل

(باب قول الله تعالى)

(أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ ؟ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ) .
وقوله : (وَمَنْ يَقْنُطْ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ) .

على الله حقيقة ، وليبشر بكفاية الله له ووعدده للمتوكلين ، ومتى
علق ذلك بغير الله فهو شرك ، ومن توكل على غير الله وتعلق به
وكل اليه وخاب أمره .

(باب قول الله تعالى)

(أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ)

مقصود الترجمة انه يجب على العبد ان يكون خائفا من الله ،
راجيا له راغبا راهبا ، ان نظر الى ذنوبه وعدل الله وشدة عقابه
خشى ربه وخافه ، وان نظر الى فضله العام والخاص وعفوه الشامل
رجا وطمع ، ان وفق لطاعة رجا من ربه تمام النعمة بقبولها وخاف
من ردها بتقصيره في حقها . وان ابتلى بمعصية رجا من ربه قبول
توبته ومحوها وخشى بسبب ضعف التوبة والالتفات للذنوب ان يعاقب
عليها ، وعند النعم والمسار يرجو الله دوامها والزيادة منها والتوفيق
لشكرها ، ويخشى باخلاله بالشكر من سلبها ، وعند المكاره والمصائب
يرجو الله دفعها وينتظر الفرج بحلها ، ويرجو أيضا ان يثيبه الله عليها
حين يتوم بوظيفة الصبر ويخشى من اجتماع المصيبتين فوات الاجر
المحبوب ، وحصول الامر المكروه اذا لم يوفق للقيام بالصبر الواجب ،
فالمؤمن الموحد في كل احواله ملازم للخوف والرجاء ، وهذا هو الواجب
وهو النافع ، وبه تحصل السعادة ، ويخشى على العبد من خلقين
رذيلين :

(احدهما) ان يستولى عليه الخوف حتى يقتط من رحمة الله

وعن ابن عباس : « ان رسول صلى الله عليه وسلم سُئِلَ عَنْ
الْكِبَائِرِ فَقَالَ : « الشَّرْكُ بِاللَّهِ ، وَالْيَأْسُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ ، وَالْأَمْنُ مِنْ مَكْرِ
اللَّهِ » .

وعن ابن مسعود قال : أَكْبَرُ الْكِبَائِرِ : الإِشْرَاقُ بِاللَّهِ وَالْأَمْنُ
مِنْ مَكْرِ اللَّهِ وَالْقُنُوطُ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ وَالْيَأْسُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ « رواه
عبد الرزاق .

((فِيهِ مَسَائِل))

الاولى : تفسير آية الاعراف .

وروحه .

(الثانى) ان يتجارى به الرجاء حتى يأمن مكر الله وعقوبته
فمتى بلغت به الحال الى هذا فقد ضيع واجب الخوف والرجاء
الذين هما من اكبر اصول التوحيد وواجبات الايمان .

وللقنوط من رحمة الله واليأس من روحه سببان محذوران .

(احدهما) ان يسرف العبد على نفسه ويتجرا على المحارم
فيصر عليها ويصمم على الاقامة على المعصية ، ويقطع طمعه من
رحمة الله لاجل انه مقيم على الاسباب التى تمنع الرحمة فلا يزال
كذلك حتى يصير له هذا وصفا وخلقا لازما . وهذا غاية ما يريده
الشیطان من العبد . ومتى وصل الى هذا الجد لم يرج له خير الا
بتوبة نصوح واقلع قـوى .

(الثانى) ان يقوى خوف العبد بما جنت يده من الجرائم
ويضعف علمه بما لله من واسع الرحمة والمغفرة ويظن بجهله ان
الله لا يغفر له ولا يرحمه ولو تاب واناوب وتضعف ارادته فييأس من
الرحمة ، وهذا من المحاذير الضارة الناشئة من ضعف علم العبد
بربه ، وما له من الحقوق ، ومن ضعف النفس وعجزها ومهانتها .

الثانية : تفسير آية الحجر .

الثالثة : شدة الوعيد فيمن آمن مكر الله .

الرابعة : شدة الوعيد في التلوط .

باب من الايمان بالله الصبر على اقدار الله

وقول الله تعالى : (وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُ) .

فلو عرف هذا ربه ولم يخلد الى الكسل لعلم ان أدنى مسمى
يوصله الى ربه والى رحمته وجوده وكرمه .
وللامن من مكر الله ايضا سببان مهلكان :

(احدهما) اعراض العبد عن الدين وغفلته عن معرفة ربه
وما له من الحقوق ، وتهاونه بذلك فلا يزال معرضا غافلا مقصرا
عن الواجبات منهمكا في المحرمات حتى يضمحل خوف الله من قلبه
ولا يبقى في قلبه من الايمان شيء لان الايمان يحمل على خوف الله
وخوف عقابه الدنيوى والاخرى .

السبب الثانى ان يكون العبد عابدا جاهلا معجبا بنفسه مغرورا
بعمله فلا يزال به جهله حتى يدل بعمله ويزول الخوف عنه ، ويرى ان
له عند الله المقامات العالية فيصير آمنا من مكر الله متكلا على نفسه
الضعيفة المهينة ، ومن هنا يخلد ويحال بينه وبين التوفيق اذ هو
الذى جنى على نفسه .

فبهذا التفصيل تعرف منافاة هذه الامور للتوحيد .

باب من الايمان بالله الصبر على اقدار الله

اما الصبر على طاعة الله ، والصبر عن معصيته ، فهو ظاهر
لكل احد انهما من الايمان بل هما اساسه وفرعه . فان الايمان كله صبر
على ما يحبه الله ويرضاه ويقرب اليه ، وصبر عن محارم الله .

قال علقمة : هو الرجل تصيبه المصيبة فيعلم أنها من عند الله فيرضى ويسلم .

وفي صحيح مسلم . عن أبي هريرة : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « اثنتان في الناس هما بهما كثر : الطعن في النسب والنياحة على الميت » .

ولهما عن ابن مسعود مرفوعا : « ليس منا من ضرب الخدود وشق الجيوب ، ودعى بدعوى الجاهلية » .

وعن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إذا أراد الله بعبد خيرا عجل له بالعقوبة في الدنيا ، وإذا أراد بعبد شرا أمسك عنه بذنبه حتى يوافي به يوم القيامة » .

وقال النبي صلى الله عليه وسلم : إن عظم الجزاء مع عظيم البلاء ، وإن الله تعالى إذا أحب قوما ابتلاهم فمن رضي فله الرضاء ، ومن سخط فله السخط » حسنه الترمذي .

فان الدين يدور على ثلاثة اصول :

تصديق خبر الله ورسوله وامثال أمر الله ورسوله ، واجتناب نهيمها .

فالصبر على اقدار الله المؤلمة داخل في هذا العموم ولكن خص بالذكر لشدة الحاجة الى معرفته والعمل به .

فان العبد متى علم أن المصيبة باذن الله ، وأن لله أتم الحكمة في تقديرها ، وله النعمة السابغة في تقديرها على العبد ، رضى بقضاء الله وسلم لامره وصبر على المكاره ، تقربا الى الله ورجاء لثوابه وخونا من عقابه واغتناما لافضل الاخلاق ، فاطمأن قلبه وقوى ايمانه وتوحيده .

« فيه مسائل »

- الاولى : تفسير آية التغابن .
- الثانية : ان هذا من الايمان بالله .
- الثالثة : الطعن في النسب .
- الرابعة : شدة الوعيد فيمن ضرب الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية .
- الخامسة : علامة ارادة الله بعبده الخير .
- السادسة : علامة ارادة الله بعبده الشر .
- السابعة : علامة حب الله للعبد .
- الثامنة : تحريم السخط .
- التاسعة : ثواب الرضا بالبلاء .

« باب ما جاء في الرياء »

وقول الله تعالى : (قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ) الآية .
وعن أبى هريرة مرفوعا : قال الله تعالى : أَنَا أُغْنِي الشُّرَكَاءِ

باب ما جاء في الرياء ثم قال :

(باب من الشرك ارادة الانسان بعمله الدنيا)

اعلم ان الاخلاص لله اساس الدين ، وروح التوحيد ، والعبادة وهو ان يقصد العبد بعمله كله وجه الله ، وثوابه ، وفضله ، فيقوم بأصول الايمان الستة وشرائع الاسلام الخمس ، وحقائق الايمان التى هى الاحسان . وبحقوق الله . وحقوق عباده . مكمل لها قاصدا بها وجه الله والدار الآخرة . لا يريد بذلك رياء ولا سمعة ولا رياسة ، ولا دنيا ، وبذلك يتم ايمانه وتوحيده .

عَنِ الشُّرْكِ ، مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ مَعِيَ فِيهِ غَيْرِي تَرَكْتُهُ وَشُرْكَهُ .
رواه مسلم .

وعن أبي سعيد مرفوعا : (أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِمَا هُوَ أَخَوْفُ عَلَيْكُمْ
عِنْدِي مِنَ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ ؟ قَالُوا : بَلَى ، قَالَ : الشُّرْكَ الْخَفِيُّ يَقُومُ
الرَّجُلُ فَيُصَلِّيُ فَيُزَيِّنُ صَلَاتَهُ ، لِمَا يَرَى مِنْ نَظَرِ رَجُلٍ) . رواه أحمد .

« فِيهِ مَسَائِل »

الأولى : تفسير آية الكهف .

الثانية : الأمر العظيم في رد العمل الصالح إذا دخله شيء
لغير الله .

الثالثة : ذكر السبب الموجب لذلك ، وهو كمال الغنى .

الرابعة : أن من الأسباب أنه خير الشركاء .

الخامسة : خوف النبي صلى الله عليه وسلم على أصحابه من
الرياء .

السادسة : أنه فسر ذلك — بأن المرء يصلي لله لكن يزينها لما
يرى من نظر رجل .

ومن أعظم ما ينافي هذا مراعاة الناس والعمل لأجل مدحهم
وتعظيمهم ، أو العمل لأجل الدنيا ، فهذا يقدر في الاخلاص والتوحيد .
وأعلم أن الرياء فيه تفصيل :

فإن كان الحامل للعبد على العمل قصد مراعاة الناس واستمر
على هذا القصد الفاسد فعمله حابط وهو شرك أصغر . ويخشى
أن يتذرع به إلى الشرك الأكبر .

وإن كان الحامل على العمل ارادة وجه الله مع ارادة مراعاة
الناس ، ولم يقطع عن الرياء بعمله ، فظاهر النصوص أيضا بطلان
هذا العمل .

باب : من الشك ارادة الانسان بعمله الدنيا

وقول الله تعالى : (مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا) الآيتين .

وفي الصحيح عن ابي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : تَعَسَى عَبْدُ الدِّينَارِ ، تَعَسَى عَبْدُ الدَّرْهَمِ ، تَعَسَى عَبْدُ الْخَمِيصَةِ ، تَعَسَى عَبْدُ الْجَمِيلَةِ إِنْ أُعْطِيَ رِضْيَ وَإِنْ لَمْ يُعْطَ سَخِطٌ ، تَعَسَى وَانْتَكَسَ ، وَإِذَا شَيْكَ فَلَا انْتَقَشَ . طُوبَى لِعَبْدٍ آخِذٍ بِعَنْانِ فَرَسِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، أَشَعَثَ رَأْسُهُ ، مَغْبَرَةٌ قَدَمَاهُ إِنْ كَانَ فِي الْحِرَاسَةِ ، كَانَ فِي الْحِرَاسَةِ وَإِنْ كَانَ فِي السَّاقَةِ كَانَ فِي السَّاقَةِ إِنْ اسْتَأْذَنَ لَمْ يُؤْذَنَ لَهُ . وَإِنْ شَفَعَ لَمْ يُشَفَّعَ .

((فيه مسائل))

الاولى : ارادة الانسان الدنيا بعمل الآخرة .

وان كان الحامل للعبد على العمل وجه الله وحده ، ولكن عرض له الرياء في اثناء عمله ، فان دفعه وخلص اخلاصه لله لم يضره ، وان ساكنه واطمأن اليه نقص العمل وحصل لصاحبه من ضعف الايمان والاخلاص بحسب ما قام في قلبه من الرياء ، وتقاوم العمل لله وما خالطه من شائبة الرياء .

والرياء آفة عظيمة ويحتاج الى علاج شديد وتمارين النفس على الاخلاص ومجاهدتها في مدافعة خواطر الرياء والافراض الضارة والاستعانة بالله على دفعها لعل الله يخلص ايمان العبد ويحقق توحيده .
واما العمل لاجل الدنيا وتحصيل اغراضها .

فان كانت ارادة العبد كلها لهذا المقصد ولم يكن له ارادة لوجه الله والدار الآخرة فهذا ليس له في الآخرة من نصيب .

وهذا العمل على هذا الوصف لا يصدر من مؤمن ، فان المؤمن ولو كان ضعيف الايمان لا بُدَّ ان يريد الله والدار الآخرة .

- الثانية : تفسير آية هود .**
- الثالثة : تسمية الانسان المسلم عبد الدينار والدرهم والخميسة**
- الرابعة : تفسير ذلك بأنه أن أعطى رضى ، وان لم يعط سخط**
- الخامسة : (قوله تَعِيسَ وَانْتَكَسَ) .**
- السادسة : قوله (واذا شيك فلا انتقش) .**
- السابعة : الثناء على المجاهد الموصوف بتلك الصفات .**
-

وأما من عمل العمل لوجه الله ولأجل الدنيا ، والقصدان متساويان أو متقاربان فهذا وان كان مؤمنا فإنه ناقص الايمان والتوحيد والاخلاص ، وعمله ناقص لفقده كمال الاخلاص .

وأما من عمل لله وحده واخلص في عمله اخلاصا تاما ولكنه يأخذ على عمله جملا ومعلوما يستعين به على العمل والدين ، كالجعلات التى تجعل على اعمال الخير ، وكالمجاهد الذى يترتب على جهاده غنيمة أو رزق ، وكالوقوفات التى تجعل على المساجد والمدارس والوظائف الدينية لمن يقوم بها ، فهذا لا يضر اخذه في ايمان العبد وتوحيده لكونه لم يرد بعمله الدنيا ، وانما اراد الدين وقصد ان يكون ما حصل له مغيثا له على قيام الدين .

ولهذا جعل الله في الاموال الشرعية كالزكوات واموال الفسء وغيرها جزءا كبيرا لمن يقوم بالوظائف الدينية والدنيوية النافعة ، كما قد عرف تفاصيل ذلك .

فهذا التفصيل يبين لك حكم هذه المسألة كبيرة الشأن ، ويوجب لك ان تنزل الامور منازلها والله اعلم .

باب من أطاع العلماء والامراء

في تحريم ما أحل الله

أو تحليل ما حرمه فقد اتخذهم أربابا

وقال ابن عباس : يوشك ان تنزل عليكم حجارة من السماء ،
أقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتقولون : قال أبو بكر
وعمر ؟

وقال أحمد بن حنبل : عجبت لقوم عرفوا الاسناد وصحته
يذهبون الى رأى سفيان ، والله تعالى يقول : (فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ
يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) اتدرى ما
الفتنة ، الفتنة الشرك ، لعله اذا رد بعض قوله ان يقع في قلبه
شيء من الزيغ فيهلك .

وعن عدى بن حاتم : « انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ
هذه الآية :

(اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ) الآية . فقلت له
انا لسنا نعبدهم قال : أليس يُحَرِّمُونَ مَا أَحَلَّ اللَّهُ فَتُحَرِّمُونَهُ ، وَيُحِلُّونَ
مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَتُحِلُّونَهُ . فقلت : بلى ، قال : فَمَتْلِكْ عِبَادَتَهُمْ . رواه أحمد
والترمذي وحسنه .

باب من أطاع العلماء والامراء في تحريم ما أحل الله

أو تحليل ما حرمه فقد اتخذهم أربابا

باب قول الله تعالى

(أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ) .

ووجه ما ذكره المصنف ظاهر ، فان الرب ، والاله هو الذى له

« فيه مسائل »

الاولى : تفسير آية النور .

الثانية : تفسير آية براءة .

الثالثة : التنبيه على معنى العبادة التى انكرها عدى .

الرابعة : تمثيل ابن عباس بأبى بكر وعمر ، وتمثيل أحمد بسفيان

الخامسة : تغير الاحوال الى هذه الغاية حتى صار عند الاكثر

عبادة الرهبان هى افضل الاعمال ، وتسمى الولاية ، وعبادة الاحبار هى العلم والفتنة ، ثم تغيرت الاحوال الى ان عبد من دون الله من ليس من الصالحين ، وعبد بالمعنى الثانى من هو من الجاهلين .

(باب قول الله تعالى)

(أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ ، وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ ، وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا) . الآيات .
وقوله : (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ) .

وقوله : (وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا) .

وقوله : (أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ) ؟ الآية .

وعن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَكُونَ هَوَاهُ تَبَعًا لِمَا جِئْتُ بِهِ « قال النووي - حديث

الحكم القدرى ، والحكم الشرعى ، والحكم الجزائى ، وهو السذى يؤله ويعبد وحده لا شريك له ويطاع طاعة مطلقة فلا يعصى بحيث تكون الطاعات كلها تبعا لطاعته . فاذا اتخذ العبد العلماء والامراء على هذا الوجه ، وجعل طاعتهم هى الاصل وطاعة الله ورسوله تبعا لها فقد اتخذهم اربابا من دون الله يتألههم ويحاكم اليهم

صحيح رويناه في كتاب الحجة باسناد صحيح .

وقال الشعبي : كان بين رجل من المنافقين ورجل من اليهود خصومة ، فقال اليهودي : نتحاكم الى محمد ، عرف انه لا يأخذ الرشوة ، وقال المنافق نتحاكم الى اليهود ، لعلمه انهم يأخذون الرشوة ، فاتفقا ان يأتيا كاهنا في جهينة فيتحكما اليه ، فنزلت : (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ) الآية .

وقيل : نزلت في رجلين اختصما ، فقال احدهما : نترافع الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال الآخر : الى كعب بن الاشرف ، ثم ترافعا الى عمر ، فذكر له احدهما القصة فقال للذي لم يرض برسول الله (صلى الله عليه وسلم) أَكْذِبُكَ ؟ قال : نعم ، فضربه بالسيف فقتله .

((فيه مسائل))

الاولى : تفسير آية النساء وما فيها من الاعانة على فهم الطاغوت
الثانية : تفسير آية البقرة (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ : لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ) . الآية .
الثالثة : تفسير آية الاعراف (وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا) .

ويقدم حكمهم على حكم الله ورسوله ، فهذا هو الكفر بعينه ، فان الحكم كله لله ، كما ان العبادة كلها لله .
والواجب على كل احد ان لا يتخذ غير الله حكما ، وان يسرد ما تنازع فيه الناس الى الله ورسوله ، وبذلك يكون دين العبد كله لله وتوحيده خالصا لوجه الله .
وكل من حاكم الى غير حكم الله ورسوله فقد حاكم الى الطاغوت ، وان زعم انه مؤمن فهو كاذب .

الرابعة : تفسير (أَفْحَكَمَ الْجَاهِلِيَّةُ يَبْفُونَ) .

الخامسة : ما قاله الشعبي في سبب نزول الآية الاولى .

السادسة : تفسير الايمان الصادق والكاذب .

السابعة : قصة عمر مع المنافق .

الثامنة : كون الايمان لا يحصل لاحد حتى يكون هواه تبعاً

لما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم .

(باب جحد شيئاً من الاسماء والصفات)

وقول الله تعالى : (وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ) الآية .

وفي صحيح البخارى : قال عليّ : « حَدَّثُوا النَّاسَ بِمَا يَعْرِفُونَ
أَتُرِيدُونَ أَنْ يُكَذِّبَ اللَّهُ وَرَسُولَهُ » ؟

وروى عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاوس عن ابيه عن ابن
عباس « أنه رأى رجلاً انتقض لما سمع حديثاً عن النبي صلى الله عليه
وسلم في الصفات استنكاراً لذلك ، فقال : ما فرق هؤلاء ؟ يجدون
رقعة عند مُحْكَمِهِ ويهلكون عند مُتَشَابِهِهِ » ؟ انتهى .

ولما سمعت قريش رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الرحمن
انكروا ذلك فانزل الله فيهم : (وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ) .

فالايمان لا يصح ولا يتم الا بتحکم ، الله ورسوله في اصول
الدين وفروعه ، وفي كل الحقوق كما ذكره المصنف في الباب الآخر .
فمن حاكم الى غير الله ورسوله فقد اتخذ ذلك ربا وقد حاكم
الى الطاغوت .

(باب جحد شيئاً من الاسماء والصفات)

أصل الايمان وقاعدته التي يبنى عليها هو الايمان بالله ،
وبأسمائه ، وصفاته .

وكلما قوى علم العبد بذلك وايمانه به ، وتعبد لله بذلك ، قوى

« فيه مسائل »

- الاولى : عدم الايمان بجحد شيء من الاسماء والصفات .
الثانية : تفسير آية الرعد .
الثالثة : ترك التحديث بما لا يفهم السامع .
الرابعة : ذكر العلة ، انه يفضى الى تكذيب الله ورسوله ، ولو لم يعتمد المنكر .
الخامسة : كلام ابن عباس لمن استنكر شيئا من ذلك ، وانه اهلكه .

باب قول الله تعالى

(يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا) الآية .

قال مجاهد ما معناه « هو قول الرجل : هذا مالى ، ورثته عن آبائى » .

وقال عون بن عبد الله لولا فلان لم يكن كذا .
وقال ابن قتيبة — يقولون — هذا بشاعة آلهتنا .

توحيده ، فاذا علم ان الله متوحد بصفات الكمال متفرد بالعظمة والجلال والجمال ليس له فى كماله مثل ، اوجب له ذلك ان يعرف ويتحقق انه هو الاله الحق ، وان الهية ما سواه باطلة ، فمن جحد شيئا من اسماء الله وصفاته فقد اتى بما يناقض التوحيد وينافيه ، وذلك من شعب الكفر .

باب قول الله تعالى

(يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا)

الواجب على الخلق اضافة النعم الى الله قولا واعترافا كما تقدم وبذلك يتم التوحيد ، فمن انكر نعم الله بقلبه ولسانه فذلك كافر

وقال أبو العباس : « بعد حديث زيد بن خالد » الذى فيه
« وَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ : أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنٌ بِي وَكَافِرٌ » الحديث
وقد تقدم — وهذا كثير فى الكتاب والسنة ، يذم سبحانه من يضيف
إنعامه الى غيره ويشرك به .

قال بعض السلف — هو كقولهم كانت الريح طيبة والملاح حاذقا ،
ونحو ذلك مما هو جار على السنة كثيرة .

« فيه مسائل »

الاولى : تفسير معرفة النعمة وإنكارها .

الثانية : معرفة أن هذا جار على السنة كثيرة .

الثالثة : تسمية هذا الكلام إنكار للنعمة .

الرابعة : اجتماع الضدين فى القلب .

ليس معه من الدين شىء .

ومن أقر بقلبه أن النعم كلها من الله وحده ، وهو بلسانه
تارة يضيفها الى الله ، وتارة يضيفها الى نفسه وعمله والى سعى
غيره كما هو جار على السنة كثير من الناس ، فهذا يجب على العبد
أن يتوب منه وأن لا يضيف النعم الا الى مولياها وأن يجاهد نفسه
على ذلك ولا يتحقق الايمان والتوحيد الا بإضافة النعم الى الله
فولا وأعترافا .

فإن الشكر الذى هو رأس الايمان مبنى على ثلاثة أركان :

اعتراف القلب بنعم الله كلها عليه وعلى غيره .

والتحدث بها والثناء على الله بها .

والاستعانة بها على طاعة المنعم وعبادته ، والله أعلم .

باب قول الله تعالى

(فَلَا تَجْعَلُوا لِلّٰهِ أُنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ)

قال ابن عباس في الآية : « الاتداد هو الشرك ، أخفى من دبيب النمل على صفاة سوداء في ظلمة الليل ، وهو أن تقول : والله وحياتك يا فلان وحياتي ، وتقول لولا كلبية هذا لأتانا اللصوص ، ولولا البط في الدار لأتانا اللصوص ، وقول الرجل لصاحبه ما شاء الله وشئت . وقول الرجل : لولا الله وفلان ، لا تجعل فيها فلانا ، هذا كله به شرك » رواه ابن أبي حاتم .

وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « مَنْ حَلَفَ بِغَيْرِ اللَّهِ فَقَدْ كَفَرَ أَوْ أَشْرَكَ » رواه الترمذى وحسنه وصححه الحاكم .

وقال ابن مسعود : « لان احلف بالله كاذبا احب الى من ان احلف بغيره صادقا » .

وعن حذيفة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لَا تَقُولُوا مَا شَاءَ اللَّهُ وَمَا شَاءَ فُلَانٌ وَلَكِنْ قُولُوا : مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ شَاءَ فُلَانٌ » رواه أبو داود بسند صحيح .

وجاء عن ابراهيم النخعي : انه يكره اعوذ بالله وبسك . ويجوز ان يقول بالله ثم بك ، قال ويقول لولا الله ثم فلان ، ولا تقولوا لولا الله وفلان .

باب قول الله تعالى

(فَلَا تَجْعَلُوا لِلّٰهِ أُنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ)

الترجمة السابقة على قوله تعالى (وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا) الآية ، يقصد بها الشرك الاكبر بأن يجعل لله ندا في العبادة والحب والخوف والرجاء وغيرها من العبادات .

« فيه مسائل »

- الاولى :** تفسير آية البقرة في الاتداد .
الثانية : ان الصحابة يفسرون الآية النازلة في الشرك الاكبر بانها تعم الاصغر .
الثالثة : ان الحلف بغير الله شرك .
الرابعة : انه اذا حلف بغير الله صادقا فهو اكبر من اليمين الفموس .
الخامسة : الفرق بين الواو وثم في اللفظ .

باب ما جاء فيمن لم يقنع بالحلف بالله

عن ابن عمر — ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (لَا تَحْلِفُوا بِآبَائِكُمْ مَنْ حَلَفَ بِاللَّهِ فَلْيَصْدُقْ وَمَنْ حَلَفَ لَهُ بِاللَّهِ فَلْيَرْضَ ، وَمَنْ

وهذه الترجمة المراد بها الشرك الاصغر كالشرك في الالفاظ كالحلف بغير الله ، وكالتشريك بين الله وبين خلقه في الالفاظ كلولا الله وفلان وهذا بالله وبك ، وكإضافة الاشياء ووقوعها لغير الله كلولا الحارس لاتانا اللصوص ، ولولا الدواء الفلاني لهلكت . ولولا خذق فلان في المكسب الفلاني لما حصل ... فكل هذا ينافي التوحيد .
والواجب ان تضاف الامور ووقوعها ونفع الاسباب الى ارادة الله والى الله ابتداء ، ويذكر مع ذلك مرتبة السبب ونفعه ، فيقول لولا الله ، ثم كذا ليعلم ان الاسباب مربوطة بقضاء الله وقدره .
فلا يتم توحيد العبد حتى لا يجعل لله ندا في قلبه وقوله وفعله .

باب من لم يقنع في الحلف بالله

ويراد بهذا اذا توجهت اليمين على خصمك وهو معروف بالصدق او ظاهره الخير والعدالة ، فانه يتعين عليك الرضا والقناعة بيمينه

لَمْ يَرْضَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ) رواه ابن ماجه بسند حسن .

« فِيهِ مَسَائِل »

الاولى : النهى عن الحلف بالآباء .

الثانية : الامر للمحلوف له بالله أن يرضى .

الثالثة : وعيد من لم يرض .

باب قول (ما شاء الله وثبت)

عن قتيلة - (أن يهوديا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال انكم تشركون تقولون ما شاء الله وثبت . وتقولون : والكعبة : فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم اذا أرادوا أن يحلفوا أن يقولوا : وَرَبُّ الكَعْبَةِ وان يقولوا : (مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ ثَبِتُ) . رواه النسائي وصححه . وله أيضا عن ابن عباس « أن رجلا قال للنبي صلى الله عليه

لانه ليس عندك يقين يعارض صدقه .

وما كان عليه المسلمون من تعظيم ربهم واجلاله يوجب عليك ان ترضى بالحلف بالله .

وكذلك لو بذلت له اليمين بالله فلم يرض الا بالحلف بالطلاق أو دعاء الخصم على نفسه بالعقوبات فهو داخل في الوعيد لان ذلك سوء أدب وترك لتعظيم الله ، واستدراك على حكم الله ورسوله .

وأما من عرف منه الفجور والكذب حلف على ما تيقن كذبه فيه فانه لا يدخل تكذيبه في الوعيد للعلم بكذبه ، وانه ليس في قلبه من تعظيم الله ما يطمئن الناس الى يمينه فتعين اخراج هذا النوع من الوعيد لان حالته متيقنة والله اعلم .

باب قول ما شاء الله وثبت

هذه الترجمة داخلة في الترجمة السابقة (فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَاداً) .

وسلم ما شاء الله وشئت فقال أَجَعَلْتَنِي لِلَّهِ نِدًّا ؟ بَلْ مَا شَاءَ اللَّهُ
وَحْدَهُ .

ولابن ماجه عن الطفيل أخى عائشة لامها قال : (رأيت كائى
أتيت على نفر من اليهود — قلت : انكم لأنتم القوم لولا انكم تقولون
عزيز ابن الله . قالوا وانتم لانتم القوم لولا انكم تقولون —
ما شاء الله وشاء محمد . ثم مررت بنفر من النصارى فقلت : انكم
لانتم القوم لولا انكم تقولون المسيح ابن الله : قالوا وانتسم لانتم
القوم لولا انكم تقولون : ما شاء الله وشاء محمد ، فلما أصبحت
أخبرت بها من أخبرت ، ثم أتيت النبی صلی الله علیه وسلم فأخبرته .
قال : هل أخبرت بها أحداً ؟ قلت : نعم . قال فحمد الله وأثنى عليه ثم
قال : أَمَا بَعْدُ فَإِنَّ طُفَيْلاً رَأَى رُؤْيَا أَخْبَرَ بِهَا مَنْ أَخْبَرَ مِنْكُمْ . وَأَنْكُصُ
قُلْتُمْ كَلِمَةً يَمْنَعُنِي كَذَا وَكَذَا أَنْ أَنْهَاكُمْ عَنْهَا . فَلَا تَقُولُوا مَا شَاءَ اللَّهُ
وَشَاءَ مُحَمَّدٍ . وَلَكِنْ قُولُوا مَا شَاءَ اللَّهُ وَحْدَهُ) .

((فيه مسائل))

الاولى : معرفة اليهود بالشرك الاصفر .

الثانية : فهم الانسان اذا كان له هوى .

الثالثة : قوله صلى الله عليه وسلم : « أَجَعَلْتَنِي لِلَّهِ نِدًّا » فكيف
بمن قال : « يَا أَكْرَمَ الْخَلْقِ مَا لِي مَنْ أَلُوذُ بِهِ سِوَاكَ » والبيتين بعده .

الرابعة : ان هذا ليس من الشرك الاكبر . لقوله « يَمْنَعُنِي كَذَا
وَكَذَا » .

الخامسة : ان الرؤيا الصالحة من أقسام الوحي .

السادسة : انها قد تكون سببا لشرع بعض الاحكام .

باب من سب الدهر فقد آذى الله

وقول الله تعالى : (وَقَالُوا : مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ) الآية .

وفي الصحيح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
(قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يُؤْذِنِي ابْنُ آدَمَ . يَسُبُّ الدَّهْرَ وَأَنَا الدَّهْرُ أَقْلُبُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ) .

وفي رواية « لَا تَسُبُّوا الدَّهْرَ . فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ » .

((فيه مسائل))

الاولى : النهى عن سب الدهر .

الثانية : تسميته اذى لله .

الثالثة : التأمل في قوله : « فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ » .

الرابعة : انه قد يكون ساباً . ولو لم يقصده بقلبه .

باب من سب الدهر فقد سب الله

وهذا واقع كثيراً في الجاهلية ، وتبعهم على هذا كثير من الفساف والمجان والحمقى اذا جرت تصارييف الدهر على خلاف مرادهم جعلوا يسببون الدهر والوقت ، وربما لعنوه . وهذا ناشيء من ضعف الدين ومن الحمق والجهل العظيم ، فان الدهر ليس عنده مسن الامر شىء ، فانه مدبر مصرف والتضارييف الواقعة فيه تدبير العزيز الحكيم ، ففى الحقيقة يقع العيب والسب على مدبره .

وكما انه نقص في الدين فهو نقص في العقل فيه تزداد المصائب ويعظم وقعها ويغلق باب الصبر الواجب ، وهذا مناف للتوحيد .

اما المؤمن فانه يعلم ان التضارييف واقعة بقضاء الله وقدره وحكمته ، فلا يتعرض لعيب ما لم يعبه الله ولا رسوله ، بل يرضى بتدبير الله ويسلم لامره وبذلك يتم توحيده وطمأنينته .

باب التسمى بقاضى القضاة ونحوه

فى الصحيح عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال :
« إِنَّ أَخْنَعَ اسْمٍ عِنْدَ اللَّهِ رَجُلٌ تَسْمَى مَلِكَ الْأَمْلَاقِ . لَا مَالِكَ إِلَّا اللَّهُ » .
قال سفيان : مثل شاهان شاه .
وفى رواية : « أَغْيَظُ رَجُلٍ عَلَى اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَخْبَثُهُ » . قوله :
(أَخْنَعَ) يعنى : أَوْضَعَ .

فيه مسائل

- الاولى : النهى عن التسمى بملك الاملاك .
- الثانية : ان ما فى معناه مثله . كما قال سفيان .
- الثالثة : التفطن للتغليظ فى هذا ونحوه . مع القطع بأن القلب لم يقصد معناه .
- الرابعة : التفطن ان هذا الاجلال لله سبحانه .

باب احترام اسماء الله تعالى ، وتغيير الاسم لأجل ذلك

عن أبى شريح انه كان يكنى ابا الحكم . فقال له النبى صلى الله عليه وسلم : إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَكَمُ وَإِلَيْهِ الْحُكْمُ . فقال : إن قومى اذا اختلفوا فى شىء أتونى فحكمت بينهم فرضى كلا الفريقين ، فقال : مَا أَحْسَنَ هَذَا ، فَمَالِكَ مِنَ الْوَلَدِ؟ قلت ، شريح . ومسلم . وعبد الله ، قال : فَمَنْ أَكْبَرُهُمْ ؟ قلت : شريح ، قال : فَأَنْتَ أَبُو شَرِيحٍ . رواه أبو داود

باب التسمى بقاضى القضاة ونحوه

وباب احترام اسماء الله وتغيير الاسم لذلك

وهاتان الترجمتان من فروع الباب السابق . وهو أنه يجب ان لا يجعل لله ند فى النيات والاقوال والافعال . فلا يسمى أحد باسم فيه نوع مشاركة لله فى اسمائه ، وصفاته ، كقاضى القضاة وملك

وغيره .

(فيه مسائل)

الاولى : احترام صفات الله واسماء الله ولو لم يقصد معناه .

الثانية : تغيير الاسم لاجل ذلك .

الثالثة : اختيار اكبر الابناء للكنية .

باب من هزل بشيء فيه ذكر الله أو القرآن أو الرسول

وقول الله تعالى : (وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ : إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ) الآية .

وعن ابن عمر ومحمد بن كعب وزيد بن اسلم وقتادة ، دخل حديث بعضهم في بعض : انه قال رجل في غزوة تبوك (ما راينا مثل قرائنا هؤلاء أرغب بطونا ولا أكذب السنا . ولا أجبن عند اللقاء — يعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه القراء — فقال له عوف ابن مالك : كذبت . ولكنك منافق لأخبرن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذهب عوف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبره فوجد القرآن قد سبقه فجاء ذلك الرجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقد ارتحل وركب ناقته . فقال : يا رسول الله انما كنا نخوض ونتحدث حديث الركب ، نقطع به عنا الطريق .

الملوك ، ونحوها . وحاكم الحكام . أو بأبى الحكم ونحوه . وكل هذا حفظ للتوحيد ولاسماء الله وصفاته . ودفع لوسائل الشرك حتى في الالفاظ التى يخشى أن يتدرج منها الى أن يظن مشاركة أحد الله في شيء من خصائصه وحقوقه .

باب من هزل بشيء فيه ذكر الله أو القرآن أو الرسول

أى فان هذا منافق للإيمان بالكلية . ومخرج من الدين . لان

قال ابن عمر : كَأَنِّي أَنْظِرُ إِلَيْهِ مَتَعْلِقًا بِنَفْسَةٍ نَائِقَةٍ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَّ الْحَجَارَةَ تَنْكِبُ رَجْلَيْهِ ، وَهُوَ يَقُولُ : (إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ) فَيَقُولُ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : (أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ) ؟ مَا يَلْتَفِتُ إِلَيْهِ وَمَا يَزِيدُهُ عَلَيْهِ .

(فِيهِ مَسَائِلُ)

- الاولى : وهى العظيمة . ان من هزل بهذا انه كافر .
- الثانية : ان هذا تفسير الآية فيمن فعل ذلك كائنا من كان .
- الثالثة : الفرق بين النيمية والنصيحة لله ولرسوله .
- الرابعة : الفرق بين العنوا الذى يحبه الله وبين الغلظة على اعداء الله .

الخامسة : ان من الاعذار ما لا ينبغي ان يقبل .

باب ما جاء فى قول الله تعالى

(وَلَئِنْ أَذَقْنَا رَحْمَةً مِنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ هَذَا لِي) .
الآية .

قال مجاهد : هذا بعملى ، وانا محقوق به .

أصل الدين الايمان بالله وكتبه ورسله .
ومن الايمان تعظيم ذلك . ومن المعلوم ان الاستهزاء والهزل بشيء من هذه أشد من الكفر المجرد . لان هذا كفر وزيادة احتقار وازدراء .

فان الكفار نوعان : معرضون ومعارضون .
فالمعارض المحارب لله ورسوله ، القادح بالله وبدينه ورسوله اغلظ كفرا وأعظم فسادا .
والهازل بشيء منها من هذا النوع .

وقال ابن عباس يريد : من عندي :
وقوله : (قَالَ إِنَّمَا أُوتِيْتُهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي) .
قال قتادة : على علم مني بوجوه المكاسب .
وقال آخرون : على علم من الله اني له اهل .
وهذا معنى قول مجاهد : اوتيته على شرف .

وعن ابي هريرة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :
« إِنَّ ثَلَاثَةً مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ : أَبْرَصَ وَأَقْرَعَ وَأَعْمَى ، فَأَرَادَ اللَّهُ أَنْ
يَبْتَلِيَهُمْ ، فَبَعَثَ إِلَيْهِمْ مَلَكًا فَآتَى الْأَبْرَصَ فَقَالَ : أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ ؟
قَالَ : لَوْنٌ حَسَنٌ ، وَجِلْدٌ حَسَنٌ ، وَيَذْهَبُ عَنِّي الَّذِي قَدْ قَذَرَنِي النَّاسُ بِهِ .
قَالَ فَمَسَحَهُ ، فَذْهَبَ عَنْهُ قَذَرُهُ ، فَأُعْطِيَ لَوْنًا حَسَنًا وَجِلْدًا حَسَنًا ، قَالَ
فَأَيُّ الْمَالِ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ : الْإِبِلُ أَوْ الْبَقَرُ — شَكَ اسْحَاقُ — فَأُعْطِيَ
نَاقَةً عَشْرَاءَ ، فَقَالَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيهَا . قَالَ : فَآتَى الْأَقْرَعَ فَقَالَ : أَيُّ
شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ ؟ قَالَ شَعْرٌ حَسَنٌ ، وَيَذْهَبُ عَنِّي الَّذِي قَدْ قَذَرَنِي النَّاسُ
بِهِ ، فَمَسَحَهُ فَذْهَبَ عَنْهُ ، وَأُعْطِيَ شَعْرًا حَسَنًا ، فَقَالَ أَيُّ الْمَالِ أَحَبُّ
إِلَيْكَ ؟ قَالَ الْبَقَرُ أَوْ الْإِبِلُ ، فَأُعْطِيَ بَقْرَةً حَامِلًا ، قَالَ : بَارَكَ اللَّهُ لَكَ
فِيهَا — .

قَالَ : وَآتَى الْأَعْمَى فَقَالَ : أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ ؟ قَالَ أَنْ يَرُدَّ
اللَّهُ إِلَيَّ بَصَرِي فَأُبْصِرَ بِهِ النَّاسَ ، فَمَسَحَهُ فَرُدَّ اللَّهُ إِلَيْهِ بَصَرَهُ ، قَالَ :

باب ما جاء في قول الله تعالى

(وَلَئِنْ أَذَقْنَاهُ رَحْمَةً مِنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسِيئَةٍ)

مقصود هذه الترجمة ان كل من زعم ان ما اوتيه من النعم
والرزق فهو بكده وحذقه وفطنته ، او انه مستحق لذلك لما يظن له على
الله من الحق ، فان هذا مناف للتوحيد لان المؤمن حقا من يعترف بنعم
الله الظاهرة والباطنة ويثني على الله بها ، ويضيفها الى فضله

فَإِيَّ الْمَالِ أَحَبُّ إِلَيْكَ ؟ قَالَ الْفَنَمُ ، فَأُعْطِيَ شَاةً وَالِدًا فَأَنْتَجَ هَذَانِ
وَوُلِدَ هَذَا . فَكَانَ لِهَذَا وَادٍ مِنَ الْإِبِلِ ، وَلِهَذَا وَادٍ مِنَ الْبَقَرِ ، وَلِهَذَا وَادٍ مِنَ
الْفَنَمِ .

قَالَ : ثُمَّ إِنَّهُ أَتَى الْأَبْرَصَ فِي صُورَتِهِ وَهَيْئَتِهِ فَقَالَ : رَجُلٌ مِسْكِينٌ
وَابْنُ سَبِيلٍ قَدْ انْقَطَعَتْ بِي الْحَبَالُ فِي سَفَرِي ، فَلَا بَلَاغَ لِي الْيَوْمَ إِلَّا
بِاللَّهِ ثُمَّ بَكَ ، أَسْأَلُكَ بِالَّذِي أَعْطَاكَ اللَّوْنَ الْحَسَنَ وَالْجِلْدَ الْحَسَنَ وَالْمَالَ
بَعِيرًا أَتَبْلُغُ بِهِ فِي سَفَرِي ، فَقَالَ : الْحَقُّوْقُ كَثِيرَةٌ فَقَالَ لَهُ : كَأَنِّي أَعْرِفُكَ ؟
أَلَمْ تَكُنْ أَبْرَصَ يَقْدِرُكَ النَّاسُ ، فَقِيرًا فَأَعْطَاكَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْمَالَ ؟ فَقَالَ :
إِنَّمَا وَرِثْتُ هَذَا الْمَالَ كَابِرًا عَنْ كَابِرٍ ، فَقَالَ : إِنْ كُنْتَ كَاذِبًا فَصَيِّرْكَ اللَّهُ
إِلَى مَا كُنْتَ ، قَالَ : ثُمَّ إِنَّهُ أَتَى الْأَقْرَعَ فِي صُورَتِهِ فَقَالَ لَهُ مِثْلَ مَا قَالَ
لِهَذَا ، وَرَدَّ عَلَيْهِ مِثْلَ مَا رَدَّ عَلَيْهِ هَذَا ، فَقَالَ إِنْ كُنْتَ كَاذِبًا فَصَيِّرْكَ اللَّهُ
إِلَى مَا كُنْتَ . قَالَ وَأَتَى الْأَعْمَى فِي صُورَتِهِ فَقَالَ : رَجُلٌ مِسْكِينٌ وَابْنُ
سَبِيلٍ قَدْ انْقَطَعَتْ بِي الْحَبَالُ فِي سَفَرِي فَلَا بَلَاغَ لِي الْيَوْمَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ بَكَ ،
أَسْأَلُكَ بِالَّذِي رَدَّ عَلَيْكَ بَصَرَكَ شَاةً أَتَبْلُغُ بِهَا فِي سَفَرِي . فَقَالَ قَدْ كُنْتَ
أَعْمَى فَرَدَّ اللَّهُ إِلَيَّ بَصَرِي . فَخُذْ مَا شِئْتَ ، وَدَعْ مَا شِئْتَ . فَوَاللَّهِ لَا
أُجْهِدُكَ الْيَوْمَ بِشَيْءٍ أَخَذْتَهُ لِلَّهِ . فَقَالَ : أُمِسِّكَ مَالَكَ فَإِنَّمَا ابْتُلِيتُمْ فَقَدْ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْكَ وَسَخِطَ عَلَى صَاحِبَيْكَ « أَخْرَجَاه .

(فِيهِ مَسَائِلُ)

الاولى : تفسير الآية .

الثانية : ما معنى (لَيَقُولَنَّ — هَذَا لِي) .

الثالثة : ما معنى قوله (أَوْ تَبِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي) .

الرابعة : ما في هذه القصة العجيبة من العبر العظيمة .

واحسانه ، ويستعين بها على طاعته ولا يرى له حقا على الله ،
وانما الحق كله لله ، وانه عبد محض من جميع الوجوه ، فبهذا يتحقق
الايمان والتوحيد ، وبضده يتحقق كفران النعم . والعجب بالنفس
والادلال الذي هو من اعظم العيوب .

باب قول الله تعالى

(فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيهَا آتَاهُمَا) الآية .
قال ابن حزم : اتفقوا على تحريم كل اسم معبد لغير الله ، كعبد
عمر ، وعبد الكعبة ، وما أشبه ذلك ، حاشا عبد المطلب .
وعن ابن عباس في الآية ، قال : « لَمَّا تَغَشَّاهَا آدَمُ حَمَلَتْ فَاتَاهُمَا
إِبْلِيسُ فَقَالَ : إِنِّي صَاحِبُكُمْ الَّذِي أَخْرَجَكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ لِطُغْيَانِي
أَوْ لِأَجْعَلَنَّ لَهُ قَرْنَى أَيْلٍ فَيَخْرُجَ مِنْ بَطْنِكَ فَيُشَقُّهُ ، وَلَأَفْعَلَنَّ وَلَأَفْعَلَنَّ ،
يَخْذِفُهُمَا ، سَمِّيَاهُ عَبْدَ الْحَارِثِ ، فَأَبَيَا أَنْ يُطِيعَاهُ فَخَرَجَ مَيِّتًا ، ثُمَّ حَمَلَتْ
فَاتَاهُمَا فَقَالَ مِثْلَ قَوْلِهِ فَأَبَيَا أَنْ يُطِيعَاهُ فَخَرَجَ مَيِّتًا . ثُمَّ حَمَلَتْ فَاتَاهُمَا
فَذَكَرَ لَهُمَا ، فَأَدْرَكَهُمَا حُبُّ الْوَلَدِ ، فَسَمِّيَاهُ عَبْدَ الْحَارِثِ فَذَلِكَ قَوْلُهُ :
(جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيهَا آتَاهُمَا) . رواه ابن أبي حاتم .
وله بسند صحيح عن قتادة قال : شُرَكَاءُ فِي طَاعَتِهِ وَلَمْ يَكُنْ فِي
عِبَادَتِهِ .

وله بسند صحيح عن مجاهد في قوله : (لئن آتَيْنَا صَالِحًا) قال :
أشفقا أن لا يكون انسانا .

وذكر معناه عن الحسن وسعيد وغيرهما .

(فيه مسائل)

الاولى : تحريم كل اسم معبد لغير الله .

الثانية : تفسير الآية .

الثالثة : أن هذا الشرك في مجرد التسمية لم تقصد حقيقتها .

(باب قول الله تعالى)

(فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيهَا آتَاهُمَا)

مقصود الترجمة أن من انعم الله عليهم بالاولاد ، وكمل الله

الرابعة : ان هبة الله للرجل البنت السوية من النعم .
الخامسة : ذكر السلف الفرق بين الشرك في الطاعة والشرك في العبادة .

(باب قول الله تعالى)

(وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ) . الآية .

ذكر ابن ابي حاتم عن ابن عباس (يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ) يشركون

النعمة بهم بأن جعلهم صالحين في ابدانهم .
وتمام ذلك ان يصلحوا في دينهم ، فعليهم ان يشكروا الله على أنعمائه وان لا يعبدوا أولادهم لغير الله ، او يضيفوا النعم لغير الله ، فان ذلك كفران للنعم مناف للتوحيد .

باب قول الله تعالى

(وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ)

اصل التوحيد اثبات ما أثبتته الله لنفسه . او اثبتته له رسوله من الاسماء الحسنى . ومعرفة ما احتوت عليه من المعانى الجليلة . والمعارف الجميلة . والتعبد لله بها ودعاؤه بها .

فكل مطلب يطلبه العبد من ربه من أمور دينه ودنياه . فليتوسل اليه باسم مناسب له من أسماء الله الحسنى . فمن دعاه لحصول رزق فليسأله باسمه الرزاق . ولحصول رحمة ومغفرة فباسمه الرحيم الرحمن البر الكريم العفو الغفور التواب ونحو ذلك .

وأفضل من ذلك أن يدعوه باسمائه وصفاته دعاء العبادة . وذلك باستحضار معانى الاسماء الحسنى وتحصيلها في القلوب حتى تتأثر القلوب بآثارها ومقتضياتها . وتمتلئ بأجل المعارف .

وعنه : سموا اللات من الاله . والعزى من العزيز .
وعن الاعمش : يدخلون فيها ما ليس منها .

(فيه مسائل)

- الاولى : اثبات الاسماء .
- الثانية : كونها حسنى .
- الثالثة : الامر بدعائه بها .
- الرابعة : ترك من عارض من الجاهلين الملحددين .
- الخامسة : تفسير الالحاد فيها .

فمثلا أسماء العظمة والكبرياء والمجد والجلال والهيبة تملأ
القلوب تعظيما لله واجلالا له .
وأسماء الجمال والبر والإحسان والرحمة والجود تملأ القلب
محبة لله وشوقا له وحمدا له وشكرا .
وأسماء العز والحكمة والعلم والقدرة تملأ القلب خضوعا لله
وخشوعا وانكسارا بين يديه .
وأسماء العلم والخبرة والاحاطة والمراقبة والمشاهدة تملأ القلب
مراقبة لله فى الحركات والسكنات وحراسة للخواطير عن الافكار
الردية والارادات الفاسدة .
وأسماء الغنى واللفظ تملأ القلب افتقارا واضطرارا اليه ،
والتفتاتا اليه كل وقت ، فى كل حال .
فهذه المعارف التى تحصل للقلوب بسبب معرفة العبد بأسمائه
وصفاته ، وتعبد به لله لا يحصل العبد فى الدنيا أجل ولا افضل
ولا أكمل منها ، وهى افضل العطايا من الله لعبده ، وهى روح
التوحيد وروحه .

ومن انفتح له هذا الباب انفتح له باب التوحيد الخاص ، والايمان

(باب لا يقال السلام على الله)

في الصحيح عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : كنا اذا كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم . قلنا : السلام على الله من عباده . السلام على فلان وفلان . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لا تقولوا : السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ » .

(فيه مسائل)

الاولى : تفسير السلام .

الثانية : انه تحية .

الثالثة : انها لا تصلح لله .

الرابعة : العلة في ذلك .

الكامل الذى لا يحصل الا للكمال من الموحدين .
واثبات الاسماء والصفات هو الاصل لهذا المطلب الاعلى .
واما الالحاد في أسماء الله وصفاته فانه ينافى هذا المقصد العظيم اعظم منافاة .
والالحاد انواع .
اما ان ينفى الملحد معانيها كما تفعله الجهمية ومن تبعهم .
واما بتشبيهها بصفات المخلوقين كما يفعله المشبهة من الرافضة وغيرهم .

واما بتسمية الخلقين بها كما يفعله المشركون حيث سموا اللات من الاله ، والعزى من العزيز ، ومناة من المنان ، فاشتقوا لها من أسماء الله الحسنى ، فشبهوها بالله ثم جعلوا لها من حقوق العبادة ما هو من حقوق الله الخاصة .

فحقيقة الالحاد في أسماء الله هو الميل بها عن مقصودها لفظيا او معنى ، تصریحا ، او تأويلا ، او تحريفا . وكل ذلك مناف للتوحيد والایمان .

الخامسة : تعلیمهم التحية التي لا تصلح لله .

(باب قول : اللهم اغفر لي ان شئت)

في الصحيح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
لَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ — اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي إِنْ شِئْتَ . اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي إِنْ شِئْتَ .
لِيَعِزَّزَ الْمَسْأَلَةَ . فَإِنَّ اللَّهَ لَا مُكْرَةَ لَهُ .
ولمسلم « وَلْيُعْظَمِ الرَّغْبَةُ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَتَعَاظَمُهُ شَيْءٌ أُعْطَاهُ » .

(فيه مسائل)

الاولى : النهى عن الاستثناء في الدعاء .

الثانية : بيان العلة في ذلك .

(باب لا يقال السلام على الله)

وقد بين صلى الله عليه وسلم هذا المعنى بقوله « فان الله هو
السلام » فهو تعالى السلام السالم من كل عيب ونقص ، وعن مماثلة
أحد من خلقه له ، وهو المسلم لعباده من الآفات والبليات ، فالعباد
لن يبلغوا ضره فيضروه ، ولن يبلغوا نفعه فينفعوه ، بل هم الفقراء
اليه ، المحتاجون اليه في جميع أحولهم ، وهو الغنى الحميد .

(باب قول : اللهم اغفر لي ان شئت)

الامور كلها وان كانت بمشيئة الله وارادته ، فالمطالب الدينية
كسؤال الرحمة والمغفرة ، والمطالب الدنيوية المعينة على الدين
كسؤال العافية والرزق وتوابع ذلك ، قد أمر العبد ان يسألها من
ربه طالبا ملحا جازما ، وهذا الطلب عين العبودية ومخها .
ولا يتم ذلك الا بالطلب الجازم الذي ليس فيه تعليق بالمشيئة ،
لانه مأمور به ، وهو خير محض لا ضرر فيه ، والله تعالى لا يتعاضمه
شيء .

الثالثة : قوله « ليعزم المسألة » .

الرابعة : اعظام الرغبة .

الخامسة : التعليل لهذا الامر .

باب لا يقل : عبدي وأمتي

في الصحيح عن ابي هريرة — ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ أَطْعِمَ رَبِّكَ . وَصَيَّءَ رَبِّكَ . وَلَيَقُلْ : سَيِّدِي وَمَوْلَايَ . وَلَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ : عَبْدِي وَأَمْتِي . وَلَيَقُلْ فَتَايَ وَفَتَاتِي وَغُلَامِي » .

وبهذا يظهر الفرق بين هذا وبين سؤال بعض المطالب المعينة التي لا يتحقق مصلحتها ومنفعتها ، ولا يجزم أن حصولها خير للعبد . فالعبد يسأل ربه ويعلقه على اختيار ربه له أصلح الامرين ، كالدعاء الماثور « اللَّهُمَّ أَحْيِنِي إِذَا كَانَتْ الْحَيَاةُ خَيْرًا لِي ، وَتَوَفَّنِي إِذَا عَلِمْتَ الْوَفَاةَ خَيْرًا لِي » وكدعاء الاستخارة .

فافهم هذا الفرق اللطيف البديع بين طلب الامور النافعة لمعلوم نفعها وعدم ضررها ، وأن الداعي يجزم بطلبها ولا يعلقها ، وبين طلب الامور التي لا يدري العبد عن عواقبها . ولا رجحان نفعها على ضررها . فالداعي يعلقها على اختيار ربه الذي احاط بكل شيء علما وقدرة ورحمة ولطفًا .

باب لا يقل عبدي وأمتي

وهذا على وجه الاستحباب أن يعدل العبد عن قول عبدي وأمتي الى فتاي وفتاتي . تحفظا عن اللفظ الذي فيه ايهام ومحذور ولو على وجه بعيد . وليس حراما ، وانما الادب كمال التحفظ بالالفاظ الطيبة التي لا توهم محذورا بوجه . فان الادب في الالفاظ دليل على

(فيه مسائل)

- الاولى : النهى عن قول عبرى وأمتى .
- الثانية : لا يقول العبد ربى ، ولا يقال له : أطعم ربك .
- الثالثة : تعليم الاول قول فتاى وفتاتى وغلामى .
- الرابعة : تعليم الثانى قول : سيدى ومولاى .
- الخامسة : التنبيه للمراد ، وهو تحقيق التوحيد حتى فى الالفاظ .

باب لايرد من سأل بالله

عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : مَنْ سَأَلَ بِاللَّهِ فَأَعْطُوهُ ، وَمَنْ اسْتَعَاذَ بِاللَّهِ فَأَعِيزُوهُ ، وَمَنْ دَعَاكُمْ فَأَجِيبُوهُ ، وَمَنْ صَنَعَ بِأَيْكُمْ مَعْرُوفًا فَكَافِئُوهُ ، فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا مِمَّا تُكَافِئُونَهُ فَادْعُوا لَهُ حَتَّى تَرَوْا أَنَّكُمْ كَأَفْئَمُوهُ . رواه أبو داود والنسائى بسند صحيح .

(فيه مسائل)

- الاولى : اعازة من استعاذ بالله .
- الثانية : اعطاء من سأل بالله .
- الثالثة : اجابة الدعوة .
- الرابعة : المكافاة على الصنعة .
- الخامسة : أن الدعاء مكافاة لمن لم يقدر الا عليه .
- السادسة : قوله حتى تروا أنكم قد كافأتموه .

كمال الاخلاص خصوصا هذه الالفاظ التى هى أمس بهذا المقام .

باب لايرد من سأل بالله

باب لا يسأل بوجه الله الا الجنة

الباب الاول خطاب للمسئول . وأنه اذا ادلى على الانسان

باب لا يسأل بوجه الله الا الجنة

عن جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَا يُسْأَلُ بِوَجْهِ اللَّهِ إِلَّا الْجَنَّةُ » رواه ابو داود .

« فيه مسائل »

الاولى : النهى عن ان يسأل بوجه الله الا غاية المطالب .

الثانية : اثبات صفة الوجه .

(باب ما جاء في اللو)

وقول الله تعالى (يَتَوَلَّوْنَ : لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هَهُنَا) . وقوله : (الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا) . الآية .

أحد بحاجة وتوسل اليه بأعظم الوسائل . وهو السؤال بالله . ان يجيبه احتراماً وتعظيماً لحق الله . وأداءاً لحق أخيه حيث أدلى بهذا السبب الأعظم .

وبالباب الثانى خطاب للسائل . وان عليه ان يحترم اسماء الله وصفاته . وان لا يسأل شيئاً من المطالب الدنيوية بوجه الله . بل لا يسأل بوجهه إلا أهم المطالب وأعظم المقاصد وهى الجنة بما فيها من النعيم المقيم . ورضا الرب والنظر الى وجهه الكريم والتلذذ بخطابه . فهذا المطلب الاسنى هو الذى يسأل بوجه الله .
وأما المطالب الدنيوية والامور الدنيئة وان كان العبد لا يسألها الا من ربه فانه لا يسألها بوجهه .

(باب ما جاء في اللو)

اعلم ان استعمال العبد للفظه « لو » تقع على قسمين : مضموم ومحمود .

في الصحيح عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « احرص على ما ينفعك ، واستعن بالله ولا تعجزن ، وإن أصابك شيء فلا تقل لو أني فعلت كذا لكان كذا وكذا ، ولكن قل : قدر الله وما شاء فعل : فإن لو تفتح عمل الشيطان » .

« فيه مسائل »

- الاولى : تفسير الآيتين في آل عمران .
 - الثانية : النهي الصريح عن قول « لو » اذا أصابك شيء
 - الثالثة : تعليل المسألة بأن ذلك يفتح عمل الشيطان .
 - الرابعة : الارشاد الى الكلام الحسن .
-

أما المذموم فان يقع منه أو عليه أمر لا يحبه فيقول : لو أني فعلت كذا لكان كذا . فهذا من عمل الشيطان . لان فيه محذورين . (أحدهما) انها تفتح عليه باب الندم والسخط والحزن الذي ينبغي له اغلاقه وليس فيها نفع .

(الثانى) أن في ذلك سوء أدب على الله وعلى قدره فان الأمور كلها والحوادث دقيقتها وجليلها بقضاء الله وقدره . وما وقع من الأمور فلا بد من وقوعه . ولا يمكن رده . فكأن في قوله : لو كان كذا أو لو فعلت كذا كان كذا . نوع اعتراض ونوع ضعف ايمان بقضاء الله وقدره .

ولا ريب أن هذين الأمرين المحذورين لا يتم للعبد ايمان ولا توحيد الا بتركهما .

وأما الحمود من ذلك فان يقولها العبد تمنيا للخير .
كقوله صلى الله عليه وسلم : « لو استقبلت من أمري ما استدبرت ما سقت الهدى ولا هلت بالعمرة » .

وقوله في الرجل المتمنى للخير « لو أن لى مثل مال فلان لعملت

الخامسة : الامر بالحرص على ما ينفع مع الاستعانة بالله .

السادسة : النهى عن ضد ذلك . وهو العجز .

(باب النهى عن سب الرياح)

عن ابي بن كعب رضى الله عنه : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لا تَسُبُّوا الرِّيحَ فَإِذَا رَأَيْتُمْ مَا تَكْرَهُونَ فَقُولُوا : « اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ هَذِهِ الرِّيحِ وَخَيْرِ مَا فِيهَا . وَخَيْرِ مَا أَمَرْتَ بِهِ . وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ هَذِهِ الرِّيحِ وَشَرِّ مَا فِيهَا وَشَرِّ مَا أَمَرْتَ بِهِ » صححه الترمذى .

فيه مثل عمل فلان .

و (لو صبر أخى موسى لقص الله علينا من نبأهما) أى فى قصته مع الخضر .

وكما ان (لو) اذا قالها متمنيا للخير فهو محمود . فاذا قالها متمنيا للشر فهو مذموم .

فاستعمال (لو) تكون بحسب الحال الحامل عليها .

ان حمل عليها الضجر والحزن وضعف الايمان بالقضاء والقدر او تمنى الشر كان مذموما .

وان حمل عليها الرغبة فى الخير والارشاد والتعليم كان محمودا ولهذا جعل المصنف الترجمة محتملة للامرين .

(باب النهى عن سب الرياح)

وهذا نظير ما سبق فى سب الدهر ، الا ان ذلك الباب عام فى سب جميع حوادث الدهر . وهذا خاص بالريح . ومع تحريمه فانه حمق وضعف فى العقل والراى . فان الريح مصرفة مدبرة بتدبير الله وتسخيرها فالسباب لها يقع سبه على من صرفها . ولولا ان المتكلم بسب الرياح لا يخطر هذا المعنى فى قلبه غالبا لكان الامر افظع ممن

« فيه مسائل »

- الاولى : النهى عن سب الرياح .
- الثانية : الارشاد الى الكلام النافع اذا راى الانسان ما يكره .
- الثالثة : الارشاد الى انها مأمورة .
- الرابعة : انها قد تؤمر بخير وقد تؤمر بشر .

(باب قول الله تعالى)

يَظُنُّونَ بِاللّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ . يَقُولُونَ هَل لَّنَا مِنَ الْأَمْرِ
مِنْ شَيْءٍ ؟ قُلْ : إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ (الآية) .
وقوله : (الظَّالِمِينَ بِاللّهِ ظَنُّ السُّوءِ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السُّوءِ) (الآية) .
قال ابن القيم فى الآية الاولى :
فسر هذا بأنه سبحانه لا ينصر رسوله . وأن أمره سيضبط .
وفسر بظنهم أن ما أصابهم لم يكن بقدر الله وحكمته .
فسر بانكار الحكمة ، وانكار القدر . وانكار أن يتم أمر رسوله
صلى الله عليه وسلم ، وأن يظهره على الدين كله .
وهذا هو ظن السوء . الذى ظنه المنافقون والمشركون فى سورة
الفتح .
وانما كان هذا ظن السماء لانه ظن غير ما يليق به سبحانه . وما
يليق بحكمته وحمده ووعدده الصادق .

ذلك ، ولكن لا يكاد يخطر بقلب مسلم .

(باب قول الله تعالى)

(يَظُنُّونَ بِاللّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ)

وذلك انه لا يتم للعبد ايمان ولا توحيد حتى يعتقد جميع
ما أخبر الله به من اسمائه ، وصفاته ، وكماله . وتصديقه بكل ما أخبر
الله به من اسمائه وصفاته وكماله . وتصديقه بكل ما أخبر به ، وأنه

فمن ظن انه يدلل الباطل على الحق ادالة مستقرة يضمحل معها الحق .

أو أنكر أن يكون ما جرى بقضائه وقدره .
أو أنكر أن يكون قدره لحكمة بالغة يستحق عليها الحمد بل
زعم أن ذلك لمشيئة مجردة فذلك ظن الذين كفروا .
فويل للذين كفروا من النار .

وأكثر الناس يظنون بالله ظن السوء فيما يختص بهم وفيما يفعله
بغيرهم ولا يسلم من ذلك الا من عرف الله ، واسمائه ، وصفاته ،
وموجب حكمته وحمده .

فليعتن اللبيب الناصح لنفسه بهذا ، وليتب الى الله ويستغفره
من ظنه بربه ظن السوء .

ولو فتشت من فتشت لرأيت عنده تعنتا على القدر وملامة له .
وانه كان ينبغي أن يكون كذا وكذا ، فمستقل ومستكثر ، وفتش
نفسك هل أنت سالم ؟

فَإِنْ تَنْجُ مِنْهَا تَنْجُ مِنْ ذِي عَظِيمَةٍ وَإِلَّا فَيَنْبِئُكَ لَا إِخَالَكَ نَاجِيَا
« فيه مسائل »

الاولى : تفسير آية آل عمران .

الثانية : تفسير آية الفتح .

الثالثة : الاخبار بأن ذلك أنواع لا تحصر .

الرابعة : انه لا يسلم من ذلك الا من عرف الاسماء والصفات
وعرف نفسه .

يفعله ، وما وعد به من نصر الدين . واحقاق الحق ، وابطال
الباطل ، فاعتقاد هذا من الايمان وطمأنينة القلب بذلك من الايمان
وكل ظن يناقض ذلك فانه من ظنون الجاهلية المنافية للتوحيد

باب ما جاء في منكرى القدر

وقال ابن عمر : والذي نفس ابن عمر بيده ، لو كان لاحدهم مثل أحد ذهباً ، ثم انفق في سبيل الله ما قبله الله منه ، حتى يؤمن بالقدر ، ثم استدل بقول النبي صلى الله عليه وسلم : **الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ، وتؤمن بالقدر خيره وشره** . رواه مسلم .

وعن عبادة بن الصامت أنه قال لابنه : يا بني انك لن تجد طعم الإيمان حتى تعلم إن ما أصابك لم يكن ليخطئك ، وما أخطاك لم يكن ليصيبك ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : **إِنَّ أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْقَلَمَ ، فَقَالَ لَهُ : اكْتُبْ ، فَقَالَ : رَبِّ وَمَاذَا أَكْتُبُ ؟ قَالَ : اكْتُبْ مَقَادِيرَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ** .

يا بني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : **مَنْ مَاتَ عَلَى غَيْرِ هَذَا فَلَيْسَ مِنِّي** .

وفي رواية لأحمد : **« إِنَّ أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى الْقَلَمَ ، فَقَالَ لَهُ : اكْتُبْ فَجَرَى فِي تِلْكَ السَّاعَةِ بِمَا هُوَ كَائِنٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ »** .

وفي رواية لابن وهب — قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : **(فَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِالْقَدْرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ أَحْرَقَهُ اللَّهُ بِالنَّارِ)** .

وفي المسند والسنن عن ابن الديلمى . قال : **(أتيت أبا ابن**

لأنها سوء ظن بالله ، ونفى لكماله وتكذيب لخبره ، وشك في وعده ، والله اعلم .

(باب ما جاء في منكرى القدر)

قد ثبت بالكتاب والسنة واجماع الامة : ان الإيمان بالقدر أحد أركان الإيمان ، وأنه ما شاء الله كان ، وما لم يشأ لم يكن ، فمن لم يؤمن بهذا فإنه ما آمن بالله حقيقة .

كعب فقلت له في نفسى شىء من القدر : فحدثنى بشىء ، لعل الله يذهب به من قلبى فقال : لو أنفقت مثل أحد ذهباً ما قبله الله منك حتى تؤمن بالقدر ، وتعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك وما أخطاك لم يكن ليصيبك ، ولو مت على غير هذا لكنك من أهل النار ، قال : فأتيت عبد الله بن مسعود ، وحذيفة بن اليمان وزيد بن ثابت ، فكلهم حدثنى بمثل ذلك عن النبى صلى الله عليه وسلم . حديث صحيح رواه الحاكم في صحيحه .

(فيه مسائل)

- الاولى : بيان فرض الايمان بالقدر .
- الثانية : بيان كيفية الايمان به .
- الثالثة : احباط عمل من لم يؤمن به .
- الرابعة : الاخبار بأن احدا لا يجد طعم الايمان حتى يؤمن به .
- الخامسة : ذكر اول ما خلق الله .
- السادسة : انه جرى بالمقادير في تلك الساعة الى قيام الساعة .
- السابعة : براءته صلى الله عليه وسلم ممن لم يؤمن به .
- الثامنة : عادة السلف في ازالة الشبهة بسؤال العلماء .
- التاسعة : ان العلماء اجابوه بما يزيل شبهته ، وذلك انهم نسبوا الكلام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقط .

فعلينا أن نؤمن بجميع مراتب القدر : فنؤمن أن الله بكل شىء عليم ، وأنه كتب في اللوح المحفوظ جميع ما كان وما يكون الى يوم القيامة وأن الامور كلها بخلقه وقدرته وتدبيره .

ومن تمام الايمان بالقدر : العلم بان الله لم يخبر العباد على خلاف ما يريدون بل جعلهم مختارين لطاعتهم ومعاصيهم .

(باب ما جاء في المصورين)

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَهَبَ يَخْلُقُ كَخَلْقِي فَلْيَخْلُقُوا ذَرَّةً . أَوْ لِيَخْلُقُوا حَبَّةً أَوْ لِيَخْلُقُوا شَعِيرَةً . اُخْرَجَاه .

ولهما عن عائشة رضى الله عنها — ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أَشَدُّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِينَ يُضَاهِئُونَ بِخَلْقِ اللَّهِ .

ولهما عن ابن عباس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « كُلُّ مُصَوِّرٍ فِي النَّارِ يُجْعَلُ لَهُ بِكُلِّ صُورَةٍ صَوَّرَهَا نَفْسٌ يُعَذَّبُ بِهَا فِي جَهَنَّمَ » .

ولهما عنه مرفوعا — مَنْ صَوَّرَ صُورَةً فِي الدُّنْيَا كُفِّ أَنْ يَنْفُخَ فِيهَا الرُّوحَ وَلَيْسَ بِنَافِخٍ) .

ولمسلم عن أبي الهياج : قال : « قَالَ لِي عَلِيٌّ : أَلَا ابْعَثَكَ عَلَى مَا بَعَثَنِي عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ إِنْ لَا تَدْعُ صُورَةَ إِلَّا طَمَسْتُهَا ، وَلَا قَبْرًا مَشْرَفًا إِلَّا سَوَيْتَهُ .

« فِيهِ مَسَائِلُ »

- الاولى : التغليظ الشديد في المصورين .
- الثانية : التنبيه على العلة وهو ترك الادب مع الله ، لقوله : « وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَهَبَ يَخْلُقُ كَخَلْقِي » .
- الثالثة : التنبيه على قدرته وعجزهم ، لقوله : « فَلْيَخْلُقُوا ذَرَّةً . أَوْ شَعِيرَةً .

باب ما جاء في المصورين

وهذا من فروع الباب السابق انه لا يحل ان يجعل الله ندا في النيات ، والاقوال ، والانفعال . والند المشابه ولو بوجه بعيد ،

الرابعة : التصريح بأنهم أشد الناس عذابا .
الخامسة : ان الله يخلق بعدد كل صورة نفسا يعذب بها المصور في جهنم .

السادسة : انه يكلف أن ينفخ فيها الروح .
السابعة : الامر بطمسها اذا وجدت .

باب ما جاء في كثرة الحلف

وقول الله تعالى : (وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ) .
عن أبى هريرة رضى الله عنه : قال ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « الْحَلْفُ مَنْفَقَةٌ لِلتَّلْعَةِ مَحَقَّةٌ لِلْكَسْبِ »
أخرجناه .

وعن سلمان : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
« ثَلَاثَةٌ لَا يَكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ : أَشْهِيطُ زَانٍ ،
وَعَائِلٌ مُسْتَكْبِرٌ ، وَرَجُلٌ جَعَلَ اللَّهَ بَضَاعَتَهُ لَا يَشْتَرِي إِلَّا بِيَمِينِهِ ، وَلَا
يَبِيعُ إِلَّا بِيَمِينِهِ » رواه الطبراني بسند صحيح .

وفى الصحيح عن عمران بن حصين رضى الله عنه قال : قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : « خَيْرُ أُمَّتِي قَرْنِي ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ،
ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ لَمْ قَالَ عِمْرَانُ فَلَا أَدْرِي أَذَكَرَ بَعْدَ قَرْنِهِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا)
ثُمَّ إِنَّ بَعْدَكُمْ قَوْمٌ يَشْهَدُونَ وَلَا يُسْتَشْهَدُونَ ، وَيَخُونُونَ وَلَا يُؤْتَمَنُونَ ،
وَيَنْذَرُونَ وَلَا يُؤْفَوْنَ ، وَيَظْهَرُ فِيهِمُ السَّمَنُ » .

فاتخاذ الصور الحيوانية تشبهه بخلق الله ، وكذب على الخلقة
الالهية ، وتمويه وتزوير ، فلذلك زجر الشارع عنه .

باب ما جاء في كثرة الحلف

اصل اليمين انما شرعت تأكيدا للامر المحلوف عليه ، وتعظيما
للخالق ، ولهذا وجب ان لا يحلف الا بالله ، وكان الحلف بغيره مسن
الشرك .

وفيه عن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ، ثُمَّ يَجِيءُ قَوْمٌ تَسْبِقُ شَهَادَةُ أَحَدِهِمْ يَمِينُهُ ، وَيَمِينُهُ شَهَادَتُهُ » .

وقال ابراهيم : كانوا يضربوننا على الشهادة والعهد ونحن صفـار .

« فيه مسائل »

- الاولى : الوصية بحفظ الايمان .
- الثانية : الاخبار بأن الحلف منفقة للسلعة ، ممحقة للبركة .
- الثالثة : الوعيد الشديد فيمن لا يبيع الا بيمينه ولا يشتري الا بيمينه .
- الرابعة : التنبيه على ان الذنب يعظم مع قلة الداعى .
- الخامسة : ذم الذين يحلفون ولا يستحلّفون .
- السادسة : ثناؤه صلى الله عليه وسلم على القرون الثلاثة او الاربعة . وذكر ما يحدث بعدهم .
- السابعة : ذم الذين يشهدون ولا يستشهدون .
- الثامنة : كون السلف يضربون الصفار على الشهادة والعهد .

باب ما جاء في ذمة الله وذمة نبيه

وقوله تعالى : (وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ

ومن تمام هذا التعظيم ان لا يحلف بالله الا صادقا .
ومن تمام هذا التعظيم ان يحترم اسمه العظيم عن كثرة الحلف
فالكذب وكثرة الحلف تنافي التعظيم الذى هو روح التوحيد .

باب ما جاء في ذمة الله وذمة نبيه

المقصود من هذه الترجمة البعد والحذر من التعرض للاحوال

بَعْدَ تَوْكِيدِهَا) . الْآيَةُ .

عن بريدة قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أمر أميراً على جيش أو سرية أوصاه بتقوى الله . ومن معه من المسلمين خيراً .

فقال : اغزُوا بِاسْمِ اللَّهِ ، فِي سَبِيلِ اللَّهِ . قَاتِلُوا مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ ، اغزُوا ، وَلَا تَغْلُوا ، وَلَا تَغْدِرُوا ، وَلَا تُمَثِّلُوا ، وَلَا تَقْتُلُوا وَلِيداً . وَإِذَا لَقِيتَ عَدُوَّكَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَادْعُهُمْ إِلَى ثَلَاثِ خِصَالٍ — أَوْ خِلَالٍ — فَأَيُّتَهُنَّ مَا أَجَابُوكَ فَأَقْبَلْ مِنْهُمْ وَكُفَّ عَنْهُمْ . ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ فَإِنْ أَجَابُوكَ فَأَقْبَلْ مِنْهُمْ . ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى التَّحَوُّلِ مِنْ دَارِهِمْ إِلَى دَارِ الْمُهَاجِرِينَ وَأَخْبِرْهُمْ أَنَّهُمْ إِنْ فَعَلُوا ذَلِكَ فَلَهُمْ مَا لِلْمُهَاجِرِينَ وَعَلَيْهِمْ مَا عَلَى الْمُهَاجِرِينَ . فَإِنْ أَبَوْا أَنْ يَتَحَوَّلُوا مِنْهَا فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّهُمْ يَكُونُونَ كَأَعْرَابِ الْمُسْلِمِينَ يَجْرَى عَلَيْهِمْ حُكْمُ اللَّهِ تَعَالَى . وَلَا يَكُونُ لَهُمْ فِي الْغَنِيمَةِ وَالْفَيْءِ شَيْءٌ ، إِلَّا أَنْ يُجَاهِدُوا مَعَ الْمُسْلِمِينَ . فَإِنْ هُمْ أَبَوْا فَاَسْأَلْهُمْ الْجِزْيَةَ . فَإِنْ هُمْ أَجَابُوكَ فَأَقْبَلْ مِنْهُمْ . وَكُفَّ عَنْهُمْ . فَإِنْ هُمْ أَبَوْا فَاَسْتَعِنَ بِاللَّهِ وَقَاتِلْهُمْ .

وَإِذَا حَاصَرْتَ أَهْلَ حِصْنٍ فَأَرَادُوكَ أَنْ تَجْعَلَ لَهُمْ ذِمَّةَ اللَّهِ وَذِمَّةَ نَبِيِّهِ فَلَا تَجْعَلَ لَهُمْ ذِمَّةَ اللَّهِ وَذِمَّةَ نَبِيِّهِ . وَلَكِنْ اجْعَلْ لَهُمْ ذِمَّتَكَ وَذِمَّةَ أَصْحَابِكَ ، فَإِنَّكُمْ أَنْ تَخْفِرُوا ذِمَّتَكُمْ وَذِمَّةَ أَصْحَابِكُمْ أَهْوَنُ مِنْ أَنْ تَخْفِرُوا ذِمَّةَ اللَّهِ وَذِمَّةَ نَبِيِّهِ ، وَإِذَا حَاصَرْتَ أَهْلَ حِصْنٍ فَأَرَادُوكَ أَنْ تُنْزِلَهُمْ عَلَى حُكْمِ اللَّهِ . فَلَا تُنْزِلَهُمْ عَلَى حُكْمِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَنْزِلَهُمْ عَلَى حُكْمِكَ فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي أَتُصِيبُ فِيهِمْ حُكْمَ اللَّهِ أَمْ لَا » . رواه مسلم .

التي يخشى منها نقض العهود والاخلال بها بعدما يجعل للاعداء المعاهدين ذمة الله وذمة رسوله . فانه متى وقع النقض في هذه الحال كان انتهاكا من المسلمين لذمة الله وذمة نبيه ، وتركاً لتعظيم الله ، وارتكاباً لأكبر المفسدتين كما نبه عليه صلى الله عليه وسلم .

« فيه مسائل »

- الاولى : الفرق بين ذمة الله وذمة نبيه وذمة المسلمين .
- الثانية : الارشاد الى اقل الامرين خطرا .
- الثالثة : قوله : « اغزوا بسم الله في سبيل الله .
- الرابعة : قوله : « قاتلوا من كفر بالله » .
- الخامسة : قوله : « استعن بالله وقاتلهم » .
- السادسة : الفرق بين حكم الله وحكم العلماء .
- السابعة : في كون الصحابي يحكم عند الحاجة بحكم لا يدرى
ايوافق حكم الله أم لا . ؟

باب ماجاء في الاقسام على الله

عن جندب بن عبد الله رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قَالَ رَجُلٌ : وَاللَّهِ لَا يَغْفِرُ اللَّهُ لِفُلَانٍ ، فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَنْ ذَا الَّذِي يَقَالُ عَلَيَّ أَنْ لَا أُغْفِرَ لِفُلَانٍ ؟ إِنِّي قَدْ غَفَرْتُ لَهُ وَأَحْبَطْتُ عَمَلَكَ » . رواه مسلم .

وفي حديث أبى هريرة : ان القائل رجل عابد : قال ابو هريرة
تكلم بكلمة او بقت دنياه وآخرته » .

وفي ذلك ايضا تهوين للدين والاسلام وتزهد للكفار به ، فان
الوفاء بالعهود خصوصا المؤكدة بأغلظ المواثيق من محاسن الاسلام
الداعية للاعداء المنصفين الى تفضيله واتباعه .

باب الاقسام على الله

وباب لا يستشفع بالله على خلقه

وهذان الامران من سوء الادب في حق الله ، وهو مناف للتوحيد

« فيه مسائل »

- الاولى :** التحذير من التالى على الله ؟
الثانية : كون النار اقرب الى احدنا من شركاء نعله .
الثالثة : ان الجنة مثل ذلك .
الرابعة : فيه شاهد لقوله : « إِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ » الى آخره .

الخامسة : ان الرجل قد يغفر له بسبب هو من اكره الامور اليه

باب لا يستشفع بالله على خلقه

عن جبير بن مطعم رضى الله عنه قال (جاء اعرابى الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ، نهكت الانفس وجاع العيال . وهلكت الاموال . فاستسق لنا ربك ، فاننا نستشفع بالله عليك وبك على الله . فقال النبى صلى الله عليه وسلم : سُبْحَانَ اللَّهِ ! سُبْحَانَ اللَّهِ ! فما زال يسبح حتى عرف ذلك فى وجوه اصحابه . ثم قال النبى صلى الله عليه وسلم : وَيَحْكُ : أَتَدْرِى مَا اللَّهُ ؟ إِنَّ شَأْنَ اللَّهِ أَعْظَمُ مِنْ ذَلِكَ . إِنَّهُ لَا يَسْتَشْفَعُ بِاللَّهِ عَلَى أَحَدٍ مِنْ خَلْقِهِ) وذكر الحديث رواه ابو داود .

« فيه مسائل »

- الاولى :** الانكار على من قال : « نَسْتَشْفِعُ بِاللَّهِ عَلَيْكَ » .
الثانية : تغيره تغيراً عرف فى وجوه اصحابه من هذه الكلمة .

أما الاقسام على الله فهو فى الغالب من باب العجب بالنفس والادلال على الله ، وسوء الادب معه ، ولا يتم الايمان حتى يسلم من ذلك كله .

وأما الاستشفاع بالله على خلقه فهو تعالى أعظم شأننا من أن

- الثالثة : انه لم ينكر عليه قوله : « نَسْتَثْفِعُ بِكَ عَلَى اللَّهِ » .
- الرابعة : التنبيه على تفسير « سبحانه الله » .
- الخامسة : ان المسلمين يسألونه الاستسقاء .

باب ما جاء في حماية النبي (ص)

حمى التوحيد ، وسده طرق الشرك

عن عبد الله بن الشخير رضى الله عنه قال : (انطلقت في وفد بنى عامر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقلنا : أنت سيدنا ، فقال : السَّيِّدُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى ، قلنا وافضلنا فضلا ، واعظمنا طولا ، فقال : قُولُوا بِقَوْلِكُمْ ، أَوْ بَعْضُ قَوْلِكُمْ ، وَلَا يَسْتَجِرِّيْكُمْ الشَّيْطَانُ) . رواه أبو داود بسند جيد .

وعن أنس رضى الله عنه : ان ناسا قالوا : يا رسول الله ، يا خيرنا وابن خيرنا ، وسيدنا وابن سيدنا . فقال : يَا أَيُّهَا النَّاسُ قُولُوا بِقَوْلِكُمْ وَلَا يَسْتَهْوِيَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ ، أَنَا مُحَمَّدٌ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ . مَا أَحَبُّ أَنْ تَرْفَعُونِي فَوْقَ مَنْزِلَتِي الَّتِي أُنْزِلَنِي اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ) . رواه النسائي بسند جيد .

يتوسل به الى خلقه ، لان رتبة المتوسل به غالبا دون رتبة المتوسل اليه ، وذلك من سوء الادب مع الله ، فيتعين تركه ، فان الشفعاء لا يشفعون عنده الا باذنه ، وكلهم يخافونه فكيف يعكس الامر فيجعل هو الشافع ، وهو الكبير العظيم الذي خضعت له الرقاب وذلت له الكائنات بأسرها .

باب ما جاء في حماية المصطفى حمى التوحيد

وسده طرق الشرك

تقدم نظير هذه الترجمة واعادها المصنف اهتماما بالمقام فان

« فيه مسائل »

الاولى : تحذير الناس من الغلو

الثانية : ما ينبغى ان يقول من قيل له « أَنْتَ سَيِّدُنَا » .

الثالثة : قوله « لَا يَسْتَجِرِّيَنَّكُمْ الشَّيْطَانُ » مع انهم لم يقولوا الا

الحق .

الرابعة : قوله : « مَا أُحِبُّ أَنْ تَرْفَعُونِي فَوْقَ مَنْزِلَتِي » .

باب ما جاء قول الله تعالى

(وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ)

الآية . عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : (جَاءَ حَبْرٌ مِنَ الْأَحْبَارِ إِلَى

التوحيد لا يتم ولا يحفظ ويحصن الا باجتنب جميع الطرق المنفضية
الى الشرك والفرق بين البابين ان الاولى فيه حماية التوحيد
بسد الطرق الفعلية ، وهذا الباب فيه حمايته وسده بالتأديب والتحفظ
بالاقتوال .

فكل قول يفضى الى الغلو الذى يخشى منه الوقوع فى الشرك
فانه يتعين اجتنابه ولا يتم التوحيد الا بتركه .

والحاصل ان تمام التوحيد بالقيام بشروطه ، وأركانه ، ومكملاته
ومحققاته ، وباجتناب نواقضه ومنقصاته ظاهرا وباطنا ، قولا
وفعلا وارادة واعتقادا .

وقد مضى من التفاصيل ما يوضح ذلك .

باب قول الله تعالى

(وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ)

ختم المصنف رحمه الله تعالى كتابه بهذه الترجمة .

وذكر النصوص الدالة على عظمة الرب العظيم وكبريائه ،

رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال : يا محمد انا نجد ان الله يجعل السموات على اصبع ، والارضين على اصبع . والشجر على اصبع . والماء على اصبع والثرى على اصبع وسائر الخلق على اصبع . فيقول انا الملك ، فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه : تصديقا لقول الحبر — ثم قرا : رسول الله صلى الله عليه وسلم (وما قدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة) الاية .

وفي رواية لمسلم : « والجبال والشجر على اصبع — ثم يهزهن فيقول : انا الملك انا الله » .

وفي رواية للبخارى : (ويجعل السموات على اصبع — والماء والثرى على اصبع ، وسائر الخلق على اصبع) اخرجاه .

ولمسلم عن ابن عمر مرفوعا : (يطوى الله السموات يوم القيامة ثم يأخذهن بيده اليمنى . ثم يقول : انا الملك — اين الجبارون اين المتكبرون ؟ ثم يطوى الارضين السبع — ثم يأخذهن بشماله — ثم يقول — انا الملك ، اين الجبارون ؟ اين المتكبرون ؟)

وروى عن ابن عباس قال : ما السموات السبع والارضون السبع في كف الرحمن الا كخردلة في يد احدكم .

وقال ابن جرير : حدثني يونس اخبرنا ابن وهب قال : قال ابن زيد حدثني ابي قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما السموات السبع في الكرسي الا كدراهم سبعة القيت في ترس » قال : وقال ابو ذر رضى الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : (ما الكرسي في العرش الا كحلقة من حديد القيت بين ظهري فلاة من الارض) .

وعن ابن مسعود قال : بين السماء الدنيا والتي تليها خمسمائة عام ، وبين كل سماء وسماء خمسمائة عام — وبين السماء السابعة والكرسي خمسمائة عام — وبين الكرسي والماء خمسمائة عام —

ومجده وجلاله وخضوع المخلوقات بأسرها لعزه ، لان هذه النعوت العظيمة والافاضة الكاملة اكبر الادلة والبراهين على انه المعبود وحده . المحمود وحده الذي يجب ان يبذل له غاية الذل والتعظيم

والعرش فوق الماء — والله فوق العرش لا يخفى عليه شيء من أعمالكم) أخرجه ابن مهدي عن حماد بن سلمة عن عاصم عن زر عن عبد الله ورواه بنحوه المسعودي عن عاصم عن أبي وائل عن عبد الله قاله الحافظ الذهبي رحمه الله تعالى قال : وله طرق .

وعن العباس بن عبد المطلب رضى الله عنه قال ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (هل تدرون كم بين السماء والارض ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم ؟ قال بينهما مسيرة خمسمائة سنة . ومن كل سماء الى سماء مسيرة خمسمائة سنة . وكثف كل سماء مسيرة خمسمائة سنة . وبين السماء السابعة والعرش بحر بين اسفله واعلاه كما بين السماء والارض والله سبحانه وتعالى فوق ذلك ، وليس يخفى عليه شيء من أعمال بنى آدم) أخرجه أبو داود وغيره .

« فيه مسائل »

- الاولى : تفسير قوله (والارض جميعا قبضته) .
- الثانية : ان هذه العلوم وأمثالها باقية عند اليهود الذين في زمنه صلى الله عليه وسلم ولم ينكروها ولم يتأولوها .
- الثالثة : أن الحبر لما ذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم صدقه . ونزل القرآن بتقرير ذلك .
- الرابعة : وقوع الضحك منه صلى الله عليه وسلم لما ذكر الحبر هذا العلم العظيم .
- الخامسة : التصريح بذكر اليدين . وان السموات في اليد اليمنى . والارضين في اليد الاخرى .
- السادسة : التصريح بتسميتها الشمال .
- السابعة : ذكر الجبارين والمتكبرين عند ذلك .
- الثامنة : قوله « كخردلة في كف أحدكم » .
- التاسعة : عظم الكرسي بالنسبة الى السموات .
- العاشرة : عظمة العرش بالنسبة للكرسى .

وغاية الحب والثالة . وانه الحق وما سواه باطل ، وهذه حقيقة

الحادية عشرة : ان العرش غير الكرسي ، والماء .
الثانية عشرة : كم بين كل سماء الى سماء .
الثالثة عشرة : كم بين السماء السابعة والكرسي .
الرابعة عشرة : كم بين الكرسي والماء .
الخامسة عشرة : ان العرش فوق الماء .
السادسة عشرة : ان الله فوق العرش .
السابعة عشرة : كم بين السماء والارض .
الثامنة عشرة : كثف كل سماء خمسمائة سنة .
التاسعة عشرة : ان البحر الذى فوق السماوات بين اعلاه
واسفله مسيرة خمسمائة سنة والله سبحانه وتعالى اعلم .
والحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله
وصحبه اجمعين .

التوحيد ولبه وروحه . وسر الاخلاص .
فنسال الله ان يملأ قلوبنا من معرفته ومحبته والانابة اليه
انه جواد كريم .
وهذا آخر التعليق المختصر على كتاب التوحيد وتوضيح مقاصده .
وقد حوى من غرر مسائل التوحيد . ومن التقاسيم والتنصيلات
النائعة ما لا يستغنى عنه الراغبون في هذا الفن الذى هو اصل
الاصول وبه تقوم العلوم كلها .
والحمد لله على تيسيره ومنتبه .
وصلى الله على محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما .

فهرس لكتاب التوحيد - والقول السديد

٦	مقدمة تشتمل على صفوة عقيدة اهل السنة والجماعة
١١	كتاب التوحيد - اقسام التوحيد
١٦	فضل التوحيد - وفوائده الدينية والدنيوية
٢٠	فضل تحقيق التوحيد بتفصيل
٢٣	باب الخوف من الشرك - تقسيم الشرك
٢٥	طريق الانبياء واتباعهم الدعوة الى التوحيد بالحكمة
٢٨	الواجب الدعوة على كل بحسبه
٢٩	تفسير التوحيد وشهادة أن لا اله الا الله
٣١	من تمام التوحيد محبة القائمين به وموالاتهم وبغض من خالفهم ومعاداتهم
٣٣	حكم لبس الحلقة والخيط ونحوهما بتقسيم بديع شاف
٣٦	ما جاء في الرقى والتعائم وتقسيمها وبيان حكمها
٣٨	حكم التبرك بالشجر والحجر ونحوهما - تقسيم التبرك
٤١	حكم الذبح لغير الله - حد الشرك الاكبر والاصغر
٤٤	النهي عن الذبح بمكان يذبح فيه لغير الله - الحكمة في النهي
٤٥	حكم النذر لغير الله - حكم الاستعاذة بغير الله
٤٦	حكم الاستغاثة بغير الله
٤٧	حد العبادة - والفرق بين الدعاء والاستغاثة
٤٩	من براهين التوحيد معرفة صفات الله ومعرفة صفات المخلوقين
٥٢	قول الله تعالى (حتى اذا فزع عن قلوبهم) ذكر عظمة الرب وكماله
٥٥	الشفاعة - تفصيل القول فيها - الرد على المنحرفين فيها
٥٨	قول الله تعالى (انك لا تهدي من احببت) وتقسيم الهداية
٦٠	ما جاء ان سبب كفر بنى آدم هو الغلو في قبور الصالحين
٦١	تقسيم بديع لمعاملة الصالحين - وللحقوق الخاصة لله وللرسول
٦٤	ما جاء فيمن عبد الله عند قبر رجل صالح - ذكر الزيارة المشروعة

والممنوعة — ما يفعل عند القبور بتحقيق وتفصيل	
الفلو في قبور الصالحين سبب لفضب الله ولعبادتها	٦٧
حماية المصطفى (ص) جناب التوحيد — وبحث لطيف في الاسباب التي تقوى التوحيد	٦٩
بعض هذه الامة يعبد الاوثان — والتحذير من الشرك	٧١
ذكر السحر ومضاره	٧٤
بيان شيء من انواع السحر	٧٦
ما جاء في الكهان ونحوهم ممن يدعى علم الغيب وحكم ذلك	٧٧
ما جاء في حل السحر عن المسحور — بيان الجائز والممنوع	٧٩
ما جاء في الطيرة — تفسير الطيرة والفال بتفصيل	٨٠
ما جاء في التنجيم وانواعه	٨٣
ما جاء في الاستسقاء بالانواء	٨٤
قول الله تعالى (ومن الناس من يتخذ من دون الله اندادا)	٨٦
المحبة واقسامها	٨٨
قول الله تعالى (انما ذلكم الشيطان يخوف اولياءه)	٨٩
تقسيم الخوف — والخشية	
قول الله تعالى (وعلى الله فتوكلوا) بحث التوكل وحقيقته	٩١
قول الله تعالى (افأمنوا مكر الله) بحث مفيد في الباب	٩٣
من الايمان بالله الصبر على اقدار الله	٩٥
ما جاء في الرياء — تقسيم الرياء بتفصيل	٩٧
من الشرك ارادة الانسان بعمله الدنيا	٩٩
بحث مفصل فيما يعمل به الانسان بقصد الدنيا والآخرة	
بحث طاعة العلماء والامراء في الامر والنهي خلاف الشرع	١٠١
بحث التحاكم الى غير حكم الله ، وحكم ذلك	١٠٢
من جحد شيئا من الاسماء والصفات	١٠٤
قول الله تعالى (يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها) بحث في الباب	١٠٥
قول الله تعالى (فلا تجعلوا لله اندادا)	١٠٧
ما جاء فيمن لم يقنع بالحلف بالله — وتقسيم بديع لذلك	١٠٨
حكم قول ما شاء الله وشئت	١٠٩

- ١١١ سب الدهر اذية لله ونقص في الدين والعقل
- ١١٢ التسمى بقاضى القضاة ونحوه
- ١١٣ من هزل بشيء فيه ذكر الله الخ وحكمه
- ١١٤ الواجب اضافة النعم الى الله ابتداء والثناء على الله بها
- ١١٧ قول الله تعالى (فلما آتاها صالحا)
- ١١٨ بحث قيم جدا في قوله تعالى (ولله الاسماء الحسنى)
- ١٢١ قول اللهم اغفر لى ان شئت بحث في البسب
- ١٢٢ بحث قول عبدى وامتى بتفصيل قيم
- ١٢٣ بحث فيمن سأل بالله — ولا يسأل بوجه الا الجنة
- ١٢٤ ما جاء في اللو — تفصيل الكلام في ذلك
- ١٢٦ النهى عن سب الريح وحكمه
- ١٢٧ بحث في قوله تعالى (يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية)
- ١٢٩ ما جاء في منكرى القدر — حكم الايمان به
- ١٣١ ما جاء في المصورين من الوعيد
- ١٣٢ ما جاء في كثرة الحلف
- ١٣٣ ما جاء في ذمة الله — وذمة نبيه في اليهود
- ١٣٥ ما جاء في الاقسام على الله
- ١٣٦ باب لا يستشفع بالله على خلقه
- ١٣٧ ما جاء في حماية المصطفى جناب التوحيد الخ
- ١٣٨ ما جاء في قوله تعالى (وما قدروا الله حق قدره)



من مطبوعات الجامعة الإسلامية
بالمدينة المنورة

211

21

70

Bibliotheca Alexandrina



0678494

دار الاعتصام

للطباعة والنشر والتوزيع
القاهرة